

№ 42 (2/2014)
www.adventist.ru

ДОБИТЬСЯ
УСПЕХА:

методы Христа
в XXI веке

АЛФА ОМЕГА



Альфа и Омега

№ 42

Журнал издаётся Пасторской ассоциацией Евро-Азиатского дивизиона (отделения)
Церкви христиан адвентистов седьмого дня совместно с журналом «MINISTRY» (ГК АСД)

(2/2014)

СОДЕРЖАНИЕ

1 **Добиться успеха:
методы Христа в XXI веке**

Марк Финли

4 **Обучая интернов и молодых
пасторов**

Роланд Фишер

8 **Девять секретов того,
как пастору избежать
физического и морального
истощения**

Омар Миранда

11 **Служение своему обществу:
заполнение проломов**

Ян Полсен

16 **Аргумент по умолчанию**

Павел Гончар

18 **Знамена, чудеса
и адвентистская Церковь**

Часть 1

Кельвин Ононга

22 **Крест и святилище:
действительно ли
мы нуждаемся
и в том и в другом?**

Вильсон Паросчи

26 **После апостолов: уроки
постапостольской церкви**

Елизер Гонсалес

30 **Проповедуя из пророков
Ветхого Завета**

Стефан Болье

Главный редактор
Михаил Каминский

Редактор
Павел Гончар

Перевод
Лариса Голубева

Редактирование
Светлана Осадчук

**Редакционная
коллегия**

Леонид Волощук
Александр Жуков
Даниил Павелко
Владимир Сокуренок
Виталий Пацукевич
Петр Лагутов
Владимир Шалахов
Алексей Дыркач
Андрей Шварц

Дизайн
Анжелика Смирнова

Вёрстка
Леонид Беленький

Корректурa
Маргарита Карклина

Адрес редакции
Россия, 107589, Москва,
ул. Краснаярская, 3.
Тел. (495) 786-81-69
E-mail: mfkaminsky@ead-sda.ru

Отпечатано в типографии
издательства «Источник
жизни» Евро-Азиатского
дивизиона (отделения)
Церкви АСД.

Тираж 3000 экз.

Добиться успеха: методы Христа в XXI веке

Становится всё сложнее донести Евангелие до заблудших в постмодернистском, светском обществе. Западный мир в особенности отвергает концепцию божественно открытой истины и личного Бога. И несмотря на то, что в некоторых частях мира десятки тысяч людей с готовностью откликаются на проповедь Божьего Слова, в развитых, более богатых странах количество таких людей уменьшается.

Согласно Хартфордскому Институту Религиозных Исследований, более 40 процентов американцев говорят, что ходят в церковь каждую неделю; однако на самом деле это число составляет менее 20 процентов¹. Другими словами, более 80 процентов американцев предпочитают походам в церковь другие занятия. «Число американцев, которые не исповедуют никакой религии, продолжает быстро расти. Одна пятая населения США — и треть молодёжи, которой нет ещё тридцати, сегодня не принадлежат ни к какой религии — самый высокий процент за всю историю проведения опросов исследовательским центром „Пью“».

«Только за последние пять лет количество не принадлежащих ни к какой церкви увеличилось с 15% до почти 20% всего взрос-

лого населения США. В их ряды сегодня входят 13 миллионов человек, которые называют себя атеистами и агностиками (почти 6% населения США), а также почти 33 миллиона человек, которые говорят, что не принадлежат ни к какой определённой религии (14%)»².

Вот некоторые дополнительные отрезвляющие факты, которые должны побудить нас к безотлагательным действиям. Впервые в истории более половины населения планеты проживает в городах, и это число продолжает быстро расти. Эксперты в области народонаселения полагают, что к 2050 году в городах будет проживать 70 процентов мирового населения. Существует более 500 городов с населением более миллиона человек³. Это важно, так как города имеют тенденцию к большей секуляризации, чем сельская местность. Города являются нервными центрами образования, культуры, моды, развлечений, профессий, зарабатывания денег и политики. В городской субкультуре материализма относительно легко запутаться в паутине равнодушия к религии, свойственного постмодернизму. Эта суровая реальность создаёт главнейшую проблему для Церкви.

Данная ошеломляющая статистика побуждает пасторов и их церкви задаться глубокими вопро-

сами: как могут христиане повлиять на постмодернистскую культуру? Уместно ли Евангелие в светском обществе? Почему миссия Церкви поделиться Евангелием с каждым «племенем, языком и народом» застопорилась в развитых странах среди людей, рождённых в этой культуре?

Иисус: пример нашего служения

Призыв Иисуса ясен: «И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придёт конец» (Мф. 24:14, НКЖВ).

В Библии говорится о Боге, который хочет спасти всех людей (2 Пётр. 3:9). Он желает, чтобы всё человечество ощутило дар Его благодати и познало Его истину (1 Тим. 2:3, 4). Очень часто Иисус проявлял сострадание к заблудшим (Мф. 9:35, 36). Он с любовью служил тем, с кем встречался каждый день. Он проявлял заботу обо всех сферах жизни человека. Спаситель удовлетворял духовные, социальные, физические и психические нужды страдающих людей (Мф. 4:23). Он создал служение любви.

Церковь черпает вдохновение из учения и наставления Иисуса. Церковь так же должна взирать на Него, как на образец в служении — всеохватывающем служении,

которое включало в себя широкий спектр нужд окружающих Его людей. «И ходил Иисус по всем городам и селениям, уча в синагогах их, проповедуя Евангелие Царствия и исцеляя всякую болезнь и всякую немощь в людях» (Мф. 9:35, НКЖВ).

Иисус призывает каждого пастора и каждого члена церкви принять Его миссию служения любви. Когда Божий народ ради Его имени удовлетворяет физические, психические, социальные и духовные нужды окружающих, это ярко раскрывает характер Бога. Любовь к Иисусу побуждает нас идти по Его стопам служения сострадания. Эллен Г. Уайт лаконично суммирует бескорыстное служение Спасителя в следующих словах: «Нужно прилагать усилия со своей стороны, чтобы сблизиться с людьми. Если бы меньше времени отдавалось проповедованию, а больше — личному служению, тогда можно было бы получить гораздо лучшие результаты. Бедные нуждаются в помощи, больные — в уходе, опечаленные и скорбящие — в утешении, несведущие — в наставлении, неопытные — в совете. Мы призваны плакать с плачущими и радоваться с радующимися. Сопровождаемая силой убеждения, силой молитвы и силой любви Божьей, эта работа не может быть и не будет бесплодной»⁴.

Эллен Уайт добавляет вот такое классическое утверждение: «Лишь метод Христа принесёт подлинный успех в проповедовании Божьей истины. Находясь среди людей, Спаситель общался с ними, желая им добра. Он проявлял к ним сочувствие. Он служил их нуждам и завоевывал их доверие. И только после этого Иисус говорил им: „Следуй за Мною“⁵».

Анализируя пример Иисуса

Иисус общался с людьми. Он не стоял поодаль, ожидая, когда люди подойдут к Нему. Он общался с ними на рынке, ел вместе с ними у них дома, обсуждал жизненные проблемы у моря, ходил, плечо к плечу с людьми по булыжным улицам Иерусалима и рассказывал о тайнах жизни на холмах Галилеи. Иисус говорил об обычных вещах, таких как рыбалка, сельское хозяйство, свадьбы, деньги и семья. Каждый день всевозможными способами Он устанавливал отношения с людьми. Они чувствовали, что Он заботится о каждом из них. Во Христе притесняемые, угнетённые и нуждающиеся нашли того, кто проявлял к ним сочувствие и полностью понимал их положение.

Служение Иисуса заключалось в том, чтобы бескорыстно и милостиво восполнять людские нужды повсеместно. Когда Он добивался доверия людей Своим чутким отношением к их нуждам и стены их предвзятости рушились, тогда Он призывал их принять Его как Мессию. Заявления Иисуса о божественности часто основывались на Его бескорыстном служении им.

Почему массы следовали за Иисусом? Что привлекало к Нему столько разных людей из разных областей жизни? Почему Он обращался к таким разнообразным персонажам, как Никодим, самарянка, Мария Магдалина, обращался к парализованному человеку у купальни Вифезда, Закхею, разбойнику на кресте и римскому сотнику? Они видели в Иисусе Того, Кто по-настоящему проявлял о них заботу. Его подлинное, искреннее участие открывало закрытые двери их разу-

ма. Они следовали за Ним, потому что Он так понятно и полно показал любовь Отца. Они не могли сопротивляться этой божественной, жертвенной, бескорыстной любви агапе. Когда Церковь станет мощной силой добра в своём городе, по-прежнему будут происходить чудеса.

Применяя модель Иисуса

Постмодернистская культура стремится к искренним отношениям. В то время как многие отвергнут религию догм и поверхностный религиозный опыт, они проявят интерес к тому, кто искренне заботится о них и разделяет их веру в контексте подлинного опыта с Иисусом. Поверхностность никогда не достигнет постмодернистского разума. Этот разум гораздо больше интересуется реальностью веры, чем споры о религиозных тонкостях. Он предпочитает увидеть веру в действии. Людей интересует не столько вопрос, что такое истина, сколько *как она изменяет мою жизнь?*

Модель служения Иисуса предназначена для скептической, задающей вопросы культуры. Иисус не пытался отвечать на все задаваемые Ему вопросы; Он, скорее, пытался удовлетворить людские нужды. Он не пытался переспорить людей; Он просто любил их, независимо от того, что они заслуживали или представляли из себя. Его любовь растапливала их сердца и заставляла следовать за Ним. Любовь обладает удивительной, магнетической, притягательной силой. Эллен Уайт убедительно заявляет: «Чудесная любовь Христа покоряет сердца, тогда как простым повторением догмы не достичь ничего»⁶.

Церковь как тело Христово, с любовью удовлетворяет нужды именем Иисуса и является воплощением Христовой любви в греховном, разрушенном мире. Когда члены церкви будут отражать любовь Христа и церковь будет служить нуждам общества, она будет расти. Иисус проводил много времени, служа физическим, психическим и эмоциональным нуждам людей. Подумайте о возможностях, которые сегодня есть у Церкви, чтобы повлиять на общество. Следуя модели Христа, мы также можем откликаться на нужды нашего общества.

Всеобъемлющее служение здоровья

Одной из наиболее насущных потребностей современного общества является здоровье. Болезни сердца, рак, удары, заболевания верхних дыхательных путей и диабет являются главными убийцами в развитом мире в двадцать первом веке. Каждый год в Соединённых Штатах от болезней сердца умирают почти 600 000 человек и ещё 560 000 от разных видов рака⁷. Медики признают, что многие из этих смертей вызваны образом жизни. Когда человек решает отказаться от вредных привычек, пагубно влияющих на его жизнь, риск заболевания такой болезнью, вызванной образом жизни, значительно снижается.

Что, если бы каждая церковь была мини центром образа жизни, помогая людям стать здоровее через занятия по кулинарии, спонсирование клубов ходьбы или уроков гимнастики, обучение отказу от курения, проведение занятий по снижению веса, управления стрес-

сом и холистическому образу жизни с помощью классов здоровья? Что, если бы церковь была известна в городе, как место, где семьи могут получить помощь в решении проблем с браком, научиться быть хорошими родителями и обрести помощь в формировании характера своих детей? Что, если бы церковь была известна, как безопасное место, где любовь Христа проявлялась бы практическими, осязаемыми способами, которые производят перемены в обществе?

Что, если каждый врач и медработник, которые являются христианами, ощутили бы призыв Христа служить физическим, психическим, эмоциональным и духовным нуждам своих пациентов? В США ежегодно к врачу обращается более одного миллиарда людей и 55 процентов из них обращаются к врачам скорой помощи. Пациенты наиболее часто обращаются к врачам по причине гипертонии⁸. Какая возможность для благочестивых, медиков-христиан восполнить нужду, завоевать доверие и рассказать своим пациентам о вечных принципах⁹.

Заключение

Вот один из простых принципов роста церкви — чем с меньшими людьми ваша церковь контактирует, тем меньше людей в неё придёт. Это может казаться очевидным, но это божественная истина. Когда церковь становится замкнутой, изолированной или отделённой от общества, она быстро перестанет расти. Но, когда церковь планомерно разрабатывает стратегию охвата Евангелием общества и её члены готовы использовать свои таланты в служении

другим, церковь будет увеличиваться.

Христос изменил Свой мир; ваша церковь может изменить ваш мир, даже несмотря на то, что он является постмодернистским. **AD**

- 1 "Statistics Don't Tell the Whole Story When It Comes to Church Attendance," ChurchLeaders, www.churchleaders.com/pastors/pastor-articles/170739-statistics-don-t-tell-the-whole-story-when-it-comes-to-church-attendance.html.
- 2 Pew Research, Religion and Public Life Project, October 9, 2012, www.pewforum.org/2012/10//9/nones-on-the-rise/.
- 3 Sarah Eekhoff Zylstra, "Urban Urgency," *Christianity Today*, August 16, 2010.
- 4 Эллен Г. Уайт, «Служение исцеления» (Nampa, ID: Pacific Press Pub. Assn., 1942), с. 143, 144.
- 5 Там же, с. 143.
- 6 Уайт, «Желание веков» (Nampa, ID: Pacific Press Pub. Assn., 1940), с. 826.
- 7 Centers for Disease Control and Prevention, "Leading Causes of Death," www.cdc.gov/nchs/fastats/leading-causes-of-death.htm.
- 8 Centers for Disease Control and Prevention, "Ambulatory Care Use and Physician Office Visits," www.cdc.gov/nchs/fastats/physician-visits.htm.
- 9 One example of a group of health care professionals who are attempting to extend the healing ministry of Christ in their practices is the Adventist Medical Evangelism Network (AMEN), www.amensda.org. AMEN is partnering with the Paradise Valley Seventh-day Adventist Church and putting on a free medical/dental clinic two days before the conference. The theme of this year's conference is "Joined Together," and it focuses on practical ways pastors and health care professionals can work together to model the ministry of Christ.

Обучая интернов и молодых пасторов

На стыке веков церковь адвентистов седьмого дня в Германии признала кризис в пасторстве, который медленно, но верно влияет на жизнь церкви. Кризис обусловлен двумя элементами:

1) относительно высокое количество пасторов, оставляющих служение;

2) всё увеличивающееся число жалоб от пасторов-интернов на то, что они не были должным образом подготовлены.

В целом и общем, кризис, казалось, подчеркнул дилемму, которую чувствовали многие молодые пасторы: они оказались не подготовленными к служению. В других частях мира тоже, возможно, существует подобная ситуация, поэтому мысли, представленные в данной статье, могут оказаться полезными для руководителей, обучающих пасторов, в любой части всемирного поля.

В связи с насущной нуждой в надлежащей интернатуре для пасторов и их подготовке в Германии, конференция учредила Институт Непрерывного Образования (ИНО)¹, взаимодействующий с Пасторской Ассоциацией Церкви адвентистов седьмого дня в Германии. Совместно церковь разработала концепцию улучшения образовательного процесса, которая опирается на четыре столпа:

- подготовка наставников;
- обучение интернов;
- сотрудничество с местными конференциями;
- выбор поместных церквей.

Столп 1: Подготовка наставников

Личность и квалификация наставников играют существенную роль в процессе знакомства и вступления молодого пастора в служение. Имеют ли наставники опыт в разных областях служения? Чувствуют ли они нужды молодых пасторов? Обладают ли они лидерскими качествами? Способны ли они развивать не только профессиональные отношения, но также духовные и личные? Кроме того, курируют ли наставники молодых пасторов не только во время интернатуры, но также и в последующие три-четыре года до их рукоположения в сан служителя?

Подбор и подготовка. Первый шаг в процессе наставничества — это подбор квалифицированных и опытных служителей в местных конференциях. В большинстве случаев это будет старший или опытный пастор большой церкви или областной пастор. У такого пастора должно быть надлежащее богословское образование, опыт служения и проведения евангельских программ и качества лидера. Однако возраст не всегда имеет значение; иногда в наставники выбира-

ются молодые пасторы с хорошим образованием и те, которые исполняли различные служения. Как только пастор был выбран в наставники, он должен пройти специальный курс обучения для наставников. Курс длится 18 месяцев и состоит из четырёх учебных разделов, каждый из которых рассчитан на три или четыре дня. Частью программы также является курирование наставников коллегами с целью выявить их сильные и слабые стороны. Им нужно помочь лучше осуществлять служение и лучше знакомить профессиональных новичков с будущим служением. Они должны обрести духовную силу, укрепиться в личном плане, а также расширить свою компетенцию в разных областях служения. В той мере, насколько главной задачей наставников является личное руководство, они должны понимать сам процесс руководства, научиться должным образом управлять, оценивать обучаемых и строить тесные отношения с ними.

Учебная программа. Группы подготовки наставников насчитывают от 5 до 12 человек. Два раза в год наставники собираются на три-четыре дня и изучают следующие темы:

Раздел 1. Этот вводный раздел фокусируется на следующих шести целях:

1. *Знакомство с целями и методами процесса наставничества.* Основные вопросы: кто является частью процесса? (Сюда входят люди и институты, такие как наставник, ученик, поместная церковь, местная конференция, секретарь пасторской ассоциации и ИНО). Каковы элементы программы обучения? Что ожидается от наставников?

2. *Надежды и опасения наставников и учеников.* Группа фокусируется на таких вопросах, как: что я, как наставник, ожидаю от себя и от ученика? Что от меня ожидает ученик? Как мы можем сотрудничать?

3. *Роли и обсуждение ролей.* В располагающей к размышлениям обстановке, наставник может подумать над вопросами, такими как: Кто я, как пастор? Кто я, как наставник? Какова моя новая роль в качестве наставника? Как это связано с теми ролями, которые у меня уже есть в служении? Как я могу обсудить свои роли с церковью и учеником?

4. *Цели и методы интернатуры.* Обучение в интернатуре в основном проходит в соответствии с «Учебником для интернатуры», выпущенным Пасторской Ассоциацией Генеральной Конференции.

5. *Цели и методы образования.* Так как наставничество отчасти является образовательным процессом, наставники должны знать философию адвентистского образования плюс принципы и методы образования для взрослых.

6. *Руководство и стили руководства.* Вопросы руководства становятся всё более важными для Церкви адвентистов седьмого дня по всему миру. Процесс наставничества — это наилучшее проявление руководства, поэтому настав-

ников знакомят с руководящими личностями, командами и организациями, основываясь на ситуационном стиле руководства.

Раздел 2. В процессе наставничества необычайно важны личности как наставника, так и ученика. Поэтому этот раздел концентрируется на личностных аспектах, включая следующие пункты:

1. *Личность и характеристики личности.* Что является определяющими факторами личности, характера и поведения? Используются записи, такие как DISC² и запись индивидуального успеха.

2. *Природные и духовные таланты.* Знают ли наставники свои природные таланты и духовные дары? Как их можно правильно применить в процессе наставничества?

3. *Этические аспекты наставничества.* Будут обсуждаться вопросы пасторской этики, связанные с отношениями наставник-ученик, такие как доверие, уверенность, конкуренция, финансы и отношения с противоположным полом.

4. *Мотивация и постановка целей.* Как может наставник способствовать внутренней мотивации ученика? Каковы их личные и общие цели? Какое участие может принимать поместная церковь в процессе постановки целей?

5. *Оценка.* Одной из главных задач в наставничестве является оценка готовности и навыков ученика. Однако оценка часто кажется трудной задачей для наставников. Как произвести её должным и полезным образом?

Раздел 3. Успешное служение зависит от способности управлять собой и выполнять свои обязанно-

сти. Наставник должен практиковать следующие навыки управления и учить им учеников:

1. *Управление собой и временем.* Каковы ценности, видение и цели жизни и служения? Применяются аспекты управления временем в общем и в ближайшем будущем.

2. *Организация работы.* Как ученикам следует организовать свой офис и ресурсы и, что более существенно, сохранять и организовывать знания?

3. *Управление конфликтами.* Конфликты на разных уровнях являются частью ежедневной жизни в ваших церквях и вашем служении. Пастор должен улаживать их и управлять процессом разрешения конфликтов.

4. *Спокойное общение.* Особым инструментом не только для уменьшения и предотвращения конфликта, но также для христианского образа жизни является «спокойное общение», как оно представлено Маршаллом Б. Розенбергом.

Раздел 4. Этот последний раздел подытоживает роль пастора, вплетённую в системную теорию. Этот раздел также предоставляет достаточно возможностей поразмышлять над программой обучения наставничеству и оценить её до сего момента. Особое внимание уделяется предотвращению физического и морального истощения.

1. *Устойчивость и предотвращение измождения.* Угроза измождения сопровождает пасторов с самого начала их служения. Как её предотвратить и справиться с ней? Что укрепляет устойчивость пастора? Эти темы уместны не только для наставников, но и для учеников.

2. *Системная теория: Роль пастора в церкви и обществе.* Церковь — это социальная система со многими подсистемами. Какова роль и назначение пастора в этих системах? Каковы отношения церкви с другими системами и обществом?

3. *Размышления над программой подготовки и её оценка.* Наставники должны подготовить короткую презентацию о том, чему они научились, и что было самым важным и полезным для них в процессе наставничества.

Курирование. Во время проведения подготовительной программы обязательны четыре сессии курирования коллегами; дополнительные сессии проводятся по желанию. Дважды в год наставников собирают в группах по шесть-десять человек. Такое курирование коллегами под руководством секретаря Пасторской Ассоциации и директора ИНО проводится с целью помочь наставникам поразмышлять над процессом наставничества и разрешить проблемы.

Столп 2: Обучение интернов

Начинающие служители проводят один год в качестве интернов и последующие три-четыре года в качестве второго пастора в церкви.

Интернатура. В самом начале обучения в интернатуре начинающих служителей собирают для знакомства с ней. Секретарь Пасторской Ассоциации и директор ИНО рассказывают о целях и структуре интернатуры и процесса наставничества.

Второй пастор. После успешного окончания интернатуры молодые пасторы продолжают рабо-

тать в качестве второго пастора, обычно в церкви того же района. Это означает, что процесс наставничества продолжается. Однако у учеников появится больше независимости и собственных обязанностей в служении.

Наставничество. Весь процесс наставничества на протяжении этих четырёх-пяти лет можно разделить на четыре фазы или на четыре обязанности (наставника): 1) совместно обсудить и спланировать задачи служения; 2) составить данный план самому и позволить интернам наблюдать; 3) позволить интернам составлять план и наблюдать за ними; 4) провести совместную оценку, затем позволить интернам сделать это самостоятельно.

Оценочный центр. Непосредственно перед окончанием интернатуры подготовку начинающих служителей оценивают в оценочном центре (ОЦ). Цель ОЦ — служить Церкви, — т. е. местным конференциям — и помочь молодым пасторам в их профессиональной карьере. Первой и важнейшей целью является установить и развить потенциал интернов и затем дать рекомендации о последующем служении в церкви.

Учебная программа. Закончив университет и получив степень магистра богословия, интерны получают дальнейшее образование, которое фокусируется на практических аспектах служения. Эта подготовительная программа рассчитана на непрерывный пятилетний цикл так, чтобы каждый ученик прошёл одни и те же пять разделов, независимо от времени начала. Эти разделы соответствуют пяти областям (или основным задачам) пасторского служения, которые были определены отдела-

ми Пасторской Ассоциации адвентистской церкви в Германии и Швейцарии.

Раздел 1. Богословская задача — пастор как проповедник и учитель.

1. Постигать различные богословские проблемы и «руководство через богословие».

2. Учить и проповедовать то, что библейски обосновано и важно для общества.

3. Проводить богослужения и специальные служения.

Раздел 2. Миссионерская задача — пастор как евангелист и созидатель церкви.

1. Планировать и проводить евангельские кампании.

2. Применять разные методы личного евангелизма.

3. Принимать участие в создании и росте церкви.

Раздел 3. Пасторская задача — пастор как дьякон и консультант.

1. Пасторское попечение и консультирование.

2. Предотвращение и управление конфликтами.

3. Служение молодёжи.

4. Общественное служение для церкви и общества.

Раздел 4. Организационная задача — пастор как лидер и пророк.

1. Принципы руководства.

2. Управление переменами.

3. Выработка и воплощение в жизнь видения церкви.

4. Организация, структура и финансы Церкви адвентистов седьмого дня.

5. Церковное руководство и политика.

Раздел 5. Личная задача — пастор как общественная фигура.

1. Развивать личные навыки и навыки общения.
2. Понимать роль общественных отношений (семья и друзья).
3. Созидать духовную жизнь пастора.

К тому времени, когда молодые пасторы — после четырёх-пяти лет служения — становятся рукоположенными служителями, они уже успевают пройти процесс тщательной подготовки: изучение богословия в университете, один год в интернатуре, оценочный центр и непрерывное образование в ИНО. Всё это проходит под непрерывным руководством специально подготовленного наставника.

Столп 3: Сотрудничество с местными конференциями

Секретарь пасторской ассоциации местной конференции отвечает за руководство наставническим процессом между пастором и интерном. По этой причине ИНО тесно сотрудничает с отделом служения и президентами конференций.

Регулярные консультации. Когда бы президенты конференций и секретари пасторских ассоциаций не собирались для обсуждения проблем, связанных со служением, директор ИНО всегда получает приглашение на эти встречи. Вместе они добиваются сотрудничества и осуществления политики наставничества для пользы интернов и наставников.

Посещение подготовительных программ. Секретарей пасторских ассоциаций и президентов конфе-

ренций приглашают на ежегодные программы подготовки и встречи интернов. Здесь они знакомятся с молодыми пасторами, их нуждами и выслушивают их опыты. Кроме того, они ведут некоторые занятия программы подготовки или выступают с докладами о своей собственной практике служителя и руководителя. Они посещают программы подготовки наставников и, таким образом, получают представление о наставническом процессе и отношениях с двух перспектив.

Столп 4: Выбор поместных церквей

Подготовка и процесс наставничества интернов происходит «на рабочем месте», т. е. в поместных церквях. По этой причине эти «образовательные церкви» должны выбираться очень тщательно. Немецкие унионы подумывают о возможности выбора двух или трёх церквей в местной конференции в качестве образовательных церквей, где можно готовить интернов.

Принятие. Для того, чтобы процесс был успешным, поместные церкви должны принять свою роль «образовательной церкви». Часто они ожидают, что интерны возьмут на себя всю ответственность в разных областях деятельности церкви. Однако интерны, особенно в первые месяцы своего служения, должны тесно работать со своими наставниками для того, чтобы наблюдать и учиться. Нужно вложить много труда в интернов, вместо того чтобы сразу заставлять их работать на церковь.

Сфера деятельности. Церкви, где работают интерны, должны иметь возможность предоставить широкий диапазон служений, например: богослужения, еванге-

лизм, общественные служения, семейные служения, молодёжные группы, клубы следопытов, служения пожилых членов и администрирование. Таким образом, у начинающих пасторов есть разнообразная сфера деятельности для того, чтобы хорошо подготовиться к своему собственному служению.

Заключение

Эта концепция наставничества, после 12 лет применения, зарекомендовала себя успешной. Процесс стал более удовлетворительным как для наставников, так и для учеников. Улучшились как руководящие навыки наставников, так и уровень подготовки учеников. Процент ушедших со служения уменьшился и, как кажется, увеличилось удовлетворение работой. Однако вопросы развития работы и непрерывного образования быстро меняются в современном мире. Поэтому руководители Пасторской Ассоциации Церкви адвентистов седьмого дня в Германии и немецкого Института непрерывного образования (ИНО) всегда переосмысливают различные аспекты учебных программ и фокусируются на новых задачах в служении и процессе наставничества. **A)**

1 По-немецки: *Institut für Weiterbildung = IfW.*

2 DISC означает dominance (влияние), inducement (стимул), submission (послушание), и compliance (соответствие), четыре характеристики личности, используемые для оценки поведения психологом Уильямом Марстоном, («DISC Assessment», Wikipedia, en.wikipedia.org/wiki/DISC_assessment).

Девять секретов того, как пастору избежать физического и морального истощения

«Омар, я ухожу со служения!». Слова моего друга-пастора, прозвучавшие по телефону, казались не просто эмоциональным всплеском. Он всерьёз говорил о стрессах и разочарованиях в служении своей церкви, прихожанам, семье и миру.

Что довело моего друга до такого ощущения безнадежности и беспомощности? За ним стояло более десяти лет пасторского служения. Он был замечательным пастором — отражал любовь Иисуса, ценил людей, с ним было легко общаться; талантливый проповедник и прекрасный консультант, он умело решал разнообразные проблемы и справлялся с ролью администратора.

Когда он перестал говорить, я спросил, не произошли ли в его работе и личной жизни резкие перемены. Он ответил, ни минуты не раздумывая: «Нет, это ежедневная, непрекращающаяся работа. Мне всегда кажется, что сейчас наступит кризис или что я уже переживаю кризис, или что выхожу из кризиса. Я никогда не ощущаю покоя! И это совершенно меня изматывает!».

Выслушав его, я мягко ответил: «Похоже, у тебя физическое и моральное истощение или оно вот-вот наступит».

Мой друг был поражён. Он признался, что никогда не считал это своей проблемой. На протяжении нескольких следующих минут мы говорили о необходимости коренных перемен в его духовной, эмоциональной, социальной и семейной жизни и его служении, что в конечном итоге обеспечит постоянство в плодотворном, радостном и эффективном служении Богу на многие годы.

Пугающее начало, простая стратегия

Каждый месяц служение оставляют примерно 1700–1800 пасторов¹. Основная причина — физическое и моральное истощение². Согласно статье в «Нью-Йорк Таймс» «...40 % пасторов и 47 % супруг пасторов страдают от физического и морального истощения, напряжённого графика и/или завышенных ожиданий. И 45 % пасторов говорят, что степень депрессии или физического и морального истощения была такова, что они вынуждены были уйти со служения»³.

Статистика отрезвляет и пугает, — но никто не обречён на подобное! Вот девять способов быть активным и защитить себя от физического и морального истощения.

1. *Правильно воспринимайте Бога.* Часто пасторы забывают, что могут служить только с той силой и в тех пределах, которые установил для них Бог. Они склонны делать всё своими силами, вместо того чтобы использовать силу, которую обещал и которой уже наделил их Бог. Они забывают, что Отец Небесный призывает на дело служения, продолжает его, помогает в нём и завершает его.

Однако обозначенная нами проблема не нова. Посмотрите на проблемную церковь, которую пораил Павел: «Ибо когда один говорит: „я Павлов“, а другой: „я Аполлосов“, то не плотские ли вы? Кто Павел? Кто Аполлос? Они только служители, через которых вы уверовали, и притом поскольку каждому дал Господь. Я насадил, Аполлос поливал, но взрастил Бог; посею и насаждающий и поливающий есть ничто, а всё Бог возвращающий» (1 Кор. 3:4-7)⁴.

2. *Правильно воспринимайте себя.* Правильное восприятие Бога позволяет пастору рассматривать

себя в правильной перспективе. В таком случае он может честно взглянуть на свои личные способности, духовные дары и таланты. Павел, человек с сильной волей и уверенный в себе, писал: «По данной мне благодати, всякому из вас говорю: не думайте о *себе* более, нежели должно думать; но думайте скромно, по мере веры, какую каждому Бог уделил» (Рим. 12:3).

Когда пасторы имеют завышенные ожидания в отношении себя, они могут оказаться в затруднительном положении. Такие ожидания появляются, когда человек сравнивает себя с другими или просто сам хочет улучшить свою работу. Суть в том, что ожидания должны быть реалистичными.

3. *Регулярно проводите время в уединении.* Часто пасторское служение может требовать много времени. Некоторые пасторы ощущают давление, связанное со своими обязанностями, в течение всей недели, по многу часов в день. Они просто не находят времени для себя и своей семьи. Никто не ожидает, что пастор должен работать 24 часа в сутки 7 дней в неделю. Для того чтобы быть успешным и эффективным пастором, необходимо специально отводить время на личные нужды и нужды семьи — учёбу, молитвы, физические упражнения, отдых, расслабление и общение с семьёй. Дело в том, что у вас почти никогда не будет времени, если вы его не запланируете. Но Бог, ваша семья и ваши прихожане ожидают самого лучшего от вашего служения.

Я знаю пасторов, которые хотя бы раз в неделю находят время для уединения, учёбы и молитвы — возможно в местном парке, библиотеке или в кабинете, где их никто не потревожит. Такое уедине-

У вас почти никогда не будет времени, если вы его не запланируете.

ние можно использовать для изучения Библии, ведения дневника, чтения или просто записи мыслей для будущей проповеди. Пастор не должен быть настолько загружен, чтобы регулярно не выделять время на восстановление сил, здоровья и перефокусировку.

4. *Сохраняйте прочный брак.* Вслед за вашими личными отношениями с Богом, ваши отношения с супругой являются самым важным фактором, определяющим ваш успех в служении. Ваша супруга может либо способствовать, либо препятствовать вашей долгосрочной эффективности и плодотворности для Бога. Поэтому вы должны признать важность времени, потраченного для работы над отношениями с супругой. Когда вы очень заняты и испытываете стресс, то легко оправдать лень в поддержании отношений с ней.

Несколько лет назад я получил тревожный телефонный звонок от одного пастора, который пережил трудный год в своём служении. В конце того года его жена прислала ему документы на развод. Вначале он был ошеломлён. Он не мог понять, что происходит и почему. Однако во время принудительного раздельного проживания, после честной оценки своей роли в данной ситуации, он признал, что почти сразу же после того, как они поженились, он начал служение, занимающее полный рабочий день, и постепенно, с годами, допустил охлаждение отношений со своей

женой. Чрезвычайно трудный год в служении, который он только что пережил, помог спасти этот распадающийся брак. Они с женой прошли консультирование, и сейчас он отдаёт приоритет ежедневному проведению времени со своей женой и каждую неделю назначает ей свидание.

5. *Научитесь прощать.* Пастор может не разбираться в некоторых вопросах и не прощать других и/или себя. Мы все живём в греховном, разрозненном мире, в семейных отношениях, которые иногда могут ранить, вместо того чтобы помочь. Я точно уяснил одну вещь, касающуюся даже отношений среди христиан — люди, которых обидели, обижают других людей. Как бы там ни было, если пастор не достаточно понимает эту проблему, это может нанести урон его духовной чувствительности. Иисус оставил нам полезный совет относительно прощения: «Ибо если вы будете прощать людям согрешения их, то простит и вам Отец ваш Небесный, а если не будете прощать людям согрешения их, то и Отец ваш не простит вам согрешений ваших» (Мф. 6:14, 15).

6. *Заводите друзей.* Никто не может жить в одиночестве. Всем нужен кто-то для общения и поддержания отношений. Вспомним слова Павла: «Носите бремена друг друга и таким образом исполните закон Христов» (Гал. 6:2). К сожалению, в действительности многие пасторы — одинокие волки. У них нет

Постарайтесь обязательно найти, развить и закрепить какое-либо хобби или интерес. Делайте что-то такое, что наполняет вас эмоционально, духовно или восстанавливает физически.

друзей, с которыми они могли бы поддерживать тесные личные отношения. Но жизнь и служение пастора будут намного легче и богаче, если у него существует связь с единомышленниками, которые любят и принимают его без условий, без осуждения, и он может делать так же.

7. *Поговорите об этом.* Найдите человека, с которым вы могли бы открыто и честно поговорить о своей борьбе, проблемах и взлётах и падениях. «Железо железо острит, и человек изошряет взгляд друга своего» (Пр. 27:17). Совсем не обязательно, чтобы этот человек был консультантом или терапевтом. Найдите постоянное время для того, чтобы говорить с этим человеком о сокровенных желаниях вашего сердца: духовных и/или эмоциональных раках, не удовлетворённых нуждах и не оправдавшихся ожиданиях.

8. *Устанавливайте границы.* Научитесь говорить «нет», когда считаете это необходимым. Ваши прихожане и друзья могут обращаться к вам с многочисленными просьбами, но вы всего лишь ограниченный человек и не можете сделать всего. Не пренебрегайте свободным временем для общения с семьёй и детьми. Научитесь поручать менее важные административные дела своим пресвитерам, дьяконам и руководителям отделов.

Несколько лет назад один пастор, которого я глубоко уважаю, сказал следующее о своём восприятии Бога, своём служении и семье: «Омар, если я испытаю физическое и моральное истощение, я хочу, чтобы это было ради Бога!» Я хотел убедиться, что правильно его понял, поэтому попросил его пояснить своё высказывание. Он подтвердил, что я понял правильно. Поразмыслив несколько минут над его утверждением, я выразил своё несогласие и сказал ему, что Бог не хочет, чтобы кто-то переживал физическое и моральное истощение по *какому-либо* поводу — особенно из-за Него.

9. *Развивайте разные интересы.* Постарайтесь обязательно найти, развить и закрепить какое-либо хобби или интерес. Делайте что-то такое, что наполняет вас эмоционально, духовно или восстанавливает физически. Это может быть что-нибудь простое наподобие чтения хорошей, но не имеющей отношения к работе книги, слушания по несколько минут в день какой-нибудь приятной музыки или работа в саду. Посвящайте регулярно время развитию этих не связанных с работой интересов, и вы получите на удивление положительные результаты. Серьёзно отнеситесь к совету Соломона: «Не во власти человека и то благо, чтобы есть, и пить, и услаждать душу свою

от труда своего. Я увидел, что и это — от руки Божией; потому что кто может есть и кто может наслаждаться без Него? Ибо человеку, который добр перед лицом Его, Он даёт мудрость и знание и радость; а грешнику даёт заботу собирать и копить, чтобы после отдать доброму пред лицом Божиим. И это — суета и томление духа!» (Еккл. 2:24-26).

Заключение

Требования служения в двадцать первом веке могут быть по-настоящему тяжелы и изматывающими даже для самых посвящённых и эффективных Божьих слуг. Однако распознавание и мудрое использование стратегий, подобных тем, о которых здесь шла речь, может помочь вам избежать измождения и посвятить всю свою жизнь служению для Бога. Наша жизнь — открытое письмо для других, чтобы они могли прочитать о том, кто есть Бог на самом деле. Давайте сделаем так, чтобы то, что люди прочитают, превозносило Его, а не принимало. **AD**

- 1 «About Us Information», Standing Stone Ministry, accessed Dec. 29, 2013, www.standingstoneministry.org.
- 2 «Top 2 Causes for Pastors Leaving Ministry and More Statistics», Standing Stone Ministry, accessed Dec. 29, 2013, www.standingstoneministry.org/top-2-causes-for-pastors-leaving-ministry-and-more-statistics.
- 3 George Stahnke, «Dealing With Burnout (Part 1 of 2)», Thriving Pastor, accessed Dec. 29, 2013, thrivingpastor.org/dealing-with-burnout-part-1/.
- 4 Если нет других пометок, все цитаты из Писания взяты из New International Version.

Служение своему обществу: заполнение проломов

В недавнем прошлом человеку, мимоходом просматривающему заголовки норвежских газет, могло показаться, что эта светская европейская страна находится в состоянии христианского пробуждения. Начнём с того, что, всем на удивление, бестселлером 2012 года было новое издание Библии на норвежском языке. Было продано более 160 000 экземпляров, что превзошло количество продаж любой светской книги. Норвежское Библейское Общество провело впечатляющую рекламную кампанию своей переработанной, облегчённой для чтения версии Писания, но даже это полностью не объясняет беспрецедентного успеха книги на рынке Норвегии.

А затем в 2013 году появилась шестичасовая пьеса под названием «*Bibelen*», (что по-норвежски означает «Библия»), поставленная в одном из известных театров Осло. За шесть месяцев, на протяжении которых пьеса шла в театре, её посмотрели 16 000 человек, и она вызвала переполох в СМИ. Критики и комментаторы вместе размышляли над тем, что могло пробудить интерес к такой теме в обществе, где регулярно ходят в церковь всего 3 процента населения.

Находится ли Норвегия на пороге христианского возрождения?

Вряд ли, так как здесь происходит намного больше, чем мы можем увидеть. У норвежцев сложное отношение к христианству, оно сформировано историческими и современными силами, в которых не скандинавам трудно полностью разобраться. Кое-что из этой сложности было отражено в импровизированном комментарии Эрика Алфсби, художественного руководителя театра «Det Norske Teatret» — того самого, в котором была поставлена пьеса «Библия». Вообще не выражая удивления по поводу популярности своей пьесы, Алфсби сказал репортёру, что даже несмотря на то, что норвежцы не ходят в церковь, они по-прежнему воспринимают Библию, как «важную часть своего литературного наследия».

Усреднённое христианство

И здесь, в этих нескольких словах, находится ответ на один из самых трудных миссионерских вызовов, с которым сталкиваются все, кто несёт служение в странах светского запада: как мы можем эффективно засвидетельствовать о силе живого Бога в обществе, где христианство либо относят к области истории и литературы, либо попросту считают чем-то наивным? Как мы можем настойчиво говорить о Христе Писаний, когда язык христианской веры кажется

таким странным и анахроничным для светского уха? Как нам достучаться до людей, чей интерес к христианству, если таковой вообще существует, вызван скорее абстрактным любопытством, чем духовным поиском? Короче говоря, как мы можем сделать Евангелие живым и реальным для тех, кто воспринимает христианство, как что-то нереальное и неуместное?

У моей жены Кари на востоке Норвегии живёт дядя, и мы его иногда навещаем. Он любит поговорить со мной о вере. Наши беседы дружелюбны и затрагивают широкий круг вопросов. Он не извиняется за свой атеизм, но и не выказывает враждебности к моим взглядам. Скорее, его отношение выражает некое снисходительное изумление с примесью жалости, что я живу, придерживаясь системы взглядов, которая, по его мнению, немногим отличается от сказки.

Очень многие из нас, кто несёт служение в постмодернистском и светском обществе, сталкиваются с таким типом реакции. Обычно это не открытая враждебность, создающая барьеры для нашего свидетельства, и не полное отсутствие интереса к христианству. Просто понятие веры, которое активно формирует нашу жизнь, кажется чуждым для постмодернистского разума. Сама идея, что существует совершенная истина — истина, выдвигающая требования в отношении

нашего мышления и поведения — кажется абсурдной тому, кто пропитан культурой релятивизма, в которой с большим подозрением относятся к понятиям абсолютной нравственности или духовности.

В основном евангельская деятельность Церкви адвентистов седьмого дня — это убедительные и эффективные презентации Библейской пропозициональной истины. Но как нам быть, если люди, которых мы хотим достичь Евангелием, имеют противоречивое отношение к самому понятию истины? Когда они вообще не считают Библию авторитетом? Как мы должны вести миссионерскую деятельность? Как мы можем достоверно рассказать о спасении, которое дарует нам Христос, скептически настроенному человеческому разуму?

Пересказывая старую, старую историю

Некоторым из нас, может быть, трудно принять тот факт, что во многих светских контекстах традиционный евангелизм стал просто бесполезным. Мы тоскуем по «старым добрым дням» евангельской деятельности, когда посредством разумной рекламы можно было привлечь много людей, готовых послушать чью-то ясную и уверенную презентацию истины. Но подход к распространению Евангелия, основанный на ностальгии, нередко становится упражнением в безрезультатности и потворстве своим слабостям. Я уверен, что мы можем сохранить верность нашей исторической миссии, даже если не будем использовать вчерашние методы для работы в любом современном обществе.

Эллен Уайт всегда призывала адвентистских работников отказаться от «узкомыслия» в деле пре-

зентации Евангелия. В одном случае она советовала: «Какова бы не была ваша предыдущая практика, совсем не обязательно снова и снова делать всё точно так же. Бог бы использовал новые, неиспробованные методы. Ворвитесь в жизнь людей — удивите их». В своих работах и служении она ясно дала понять, что наша евангельская деятельность не обязана придерживаться какого-то одного подхода, но должна осуществляться так, чтобы её могли лучше понять и принять верой.

Она писала: «Бог не сможет принять или почтить нас, если мы будем исполнять то же служение и совершать те же дела, которые делали наши отцы. Чтобы Бог принял и благословил нас, как и наших предшественников, мы должны подражать их верности и рвению, то есть использовать данный нам свет так, как они использовали свой свет, и делать то, что делали бы они, если бы жили в наши дни. Нам надо ходить в том свете, который освещает нас, — иначе этот свет станет тьмой».

То есть наша миссионерская ответственность остаётся неизменной. Истина и надежда, которые мы предлагаем, и сегодня те же, что были всегда. Но как насчёт наших способов передачи информации? Нашего метода рассказа о спасении, дарованном Христом? Мы должны «ходить в том свете, который освещает нас сегодня», иначе негибкость и слепота в восприятии реальности сделают нас неэффективными инструментами в выполнении Божьей миссии.

Открывая двери церкви

К 2010 году, когда я ушёл с поста президента Генеральной Кон-

ференции, мы с женой провели уже более пятидесяти лет на служении за пределами Норвегии: в Африке, Британии и Америке. Но недавно у нас появилась возможность проводить больше времени в стране, где мы родились, и на личном опыте испытать трудности ведения миссионерской работы в среде, которая является глубоко светской и постмодернистской.

Несколько месяцев назад Кари посетила специальную выставку здоровья, проводимую церковью адвентистов седьмого дня «Мжондален», которая находится примерно в 50 километрах от Осло, и в которую мы ходим, когда находимся в Норвегии. На это событие, чтобы попробовать вегетарианскую пищу и прослушать серию семинаров по управлению весом и питанию, пришло 250 человек из города. Для нас это было поразительное зрелище. В Норвегии, где Лютеранская церковь давно финансово и административно переплелась с государством, здания церквей часто воспринимаются как исторические реликвии или места, куда приходят для крещения ребёнка, проведения свадеб, похорон и прочих событий. А не лютеранские христианские церкви — такие как Церковь адвентистов седьмого дня — имеют ауру чего-то чуждого и часто к ним относятся с излишней осторожностью.

Однако последние пять лет церковь «Мжондален» использует такую модель ведения евангельской работы, которая постоянно привлекает жителей города. Всё больше и больше церковь позиционирует себя как городской центр. Её характерное здание, возведённое в 2012 году и удачно расположенное на городском перекрёстке,

стало местной достопримечательностью. К церкви примыкает престижная церковная школа Розендаль, в которую стремятся попасть больше учеников, чем она может принять. Так же дважды в месяц, по вечерам в среду, в церкви открыто кафе, где за 75 норвежских крон (12,50 долларов США) подаётся вегетарианская пища. Члены церкви, кроме вечернего кафе по средам, проводят семинары на темы, интересующие местных жителей. Они предлагают разные курсы по личным финансам, религиозной свободе, психологическому здоровью, построению генеалогического дерева и фотографии, а также по изучению Библии.

Такая ситуация, при которой Церковь адвентистов седьмого дня воспринимают как общественное заведение с открытыми дверями, а не частный религиозный анклав, необычна для Норвегии и всей западной Европы в целом. Эта репутация открытости является результатом тщательных и планомерных усилий членов церкви в Мжондален. Главное слово здесь «планирование»; все планы хорошо продумываются на долгое время вперёд. Благодаря выставке здоровья, жители города, мужчины и женщины, которые просто так никогда даже и не подумали бы о том, чтобы войти в здание церкви, общались с нашими членами. Несколько недель спустя церковь вновь привлекла людей, чтобы послушать известное местное трио в концерте, ознаменовавшем начало Рождественского поста. После концерта был накрыт вегетарианский «Рождественский стол» — норвежский шведский стол, традиционно предлагаемый компаниями и институтами в качестве праздничного широкого жеста.

Стоя в проломах

С тех пор как прошла выставка в Мжондален, я размышляла над тем, почему их подход помогает им успешно плыть против течения «неуместности» в городе. Почему они, в отличие от стольких многих церквей, не поддались менталитету изолированности, где чувство «отделённости» и тщетности превосходит стремление к евангельскому служению?

Миссионерская деятельность в Норвегии — как и в любой западной стране — может быть нелёгким делом. Согласно недавнему правительственному опросу, адвентисты седьмого дня составляют 0,1 процент населения страны. Однако недостаточная численность наших членов или сил не является самым большим препятствием к верному выполнению миссии. Наша более серьёзная проблема кроется в том, что у норвежцев есть всё, что им нужно. В своей массе они имеют образование, достаточно денег и хорошо обеспечены всем необходимым в жизни. Трудно поспорить с заключением, сделанным в недавней статье из онлайн журнала «Альтернет», согласно которому Норвегия названа одной из восьми стран мира, где легче всего быть атеистом. Автор указал на очевидную сильную взаимосвязь между самыми счастливыми и самыми секулярными странами в мире, где Норвегия занимала первое место по многим показателям в обеих категориях.

Но каждый светский рай имеет случайную трещину в своём иллюзорном фасаде. Существуют трещины, которые неизбежно появляются в жизни человека — разлад в семье или болезнь в какой-то момент жизни испытывает каж-

дый человек. В западном мире также может присутствовать чувство изоляции — стремление к искренним отношениям в мире, где технологии и богатство выхолащивают общение людей друг с другом.

Некоторые трещины более широкого масштаба в норвежском обществе появились в связи с недавним ростом иммиграции. Около 260 000 мужчин, женщин и детей только за последние шесть лет прибыли из Африки, Восточной Европы и Азии. Это не мелочь для страны, которая исторически всегда была статичной по своему этническому и культурному составу. Иммиграция внесла различные социальные и политические факторы, вызывающие стресс, но более того, многие норвежцы лично столкнулись с предрассудками и предвзятостью, о существовании которых у себя и не подозревали.

Таково общество, где несёт служение церковь в Мжондален, и эти посвящённые верующие намеренно встали в проломах этого общества. Они внимательно посмотрели по сторонам и задались вопросом, что за люди, конкретно, живут в этом городе? Что ими движет? Каковы их нужды — даже те, о которых они сами ещё не знают? Как мы можем им послужить?

Четыре вопроса

Что требуется для церкви в западном секулярном обществе, чтобы выработать тип мышления, нацеленный на миссионерскую деятельность среди людей, которые могут инстинктивно отвергать более традиционные методы евангелизма?

Я не знаю какой-то одной всеобъемлющей программы миссионерской деятельности в светском обществе. Естественно, проблема

намного шире, чем можно осветить в этой короткой статье, и каждый пастор сам столкнётся с уникальными местными проблемами. Но далее следуют несколько вопросов, которые, возможно, полезно использовать, чтобы начать со своей церковью диалог о том, как осуществить ваш собственный евангельский подход к светским, постмодернистским реалиям — «ходить в свете, который освещает нас» сегодня.

1. *Какой тип мышления свойственен нам — экстравертный или интравертный?* Иначе говоря, выражаясь словами Дитриха Бонхоффера: «Церковь является церковью только тогда, когда она существует для других». Это большой парадокс христианской церкви — истинная причина её существования — служение тем, кто *не* является её членами. Взгляните на свои регулярные программы и ежемесячный бюджет и затем задайтесь вопросом: существуем ли мы для того, чтобы служить другим или, главным образом, мы служим себе?

Это различие между экстравертным и интравертным типом мышления так же определяет то, как мы служим другим. Интравертный тип мышления на первое место ставит комфорт членов церкви и ожидает, чтобы другие приспособлялись к нашей культуре и изучали наш язык веры перед тем, как смогут получить у нас что-то ценное. Экстравертный тип мышления задаёт вопрос: как мы можем приспособить свой подход к людям и язык так, чтобы даже не будучи членами церкви, люди чувствовали бы себя как дома?

Интравертный тип мышления имеет тенденцию воспринимать миссионерскую деятельность, как

вылазку на вражескую территорию. Экстравертный тип мышления говорит, как это выразила одна участница недавней выставки здоровья в Мжондален: «Мы хотим встретиться с людьми из нашего города на *их* условиях и с *их* нуждами».

Обладающие экстравертным типом мышления также не будут бояться вступать в партнёрские отношения с представителями общества, имеющими схожие цели. Например, выставка здоровья в Мжондален проводилась в здании поместной церкви, но в партнёрстве с Отделом здравоохранения норвежского правительства и с хорошо известной национальной организацией по контролю за массой тела. Трое из четверых основных ораторов были не адвентистскими экспертами.

Как выработать такой экстравертный тип мышления? Он даёт Самим Господином Миссионерства. В Гефсиманском саду Иисус молился за Своих учеников: «Не молю, чтобы Ты взял их из мира, но чтобы сохранил их от зла. ...Как Ты послал Меня в мир, так и Я послал их в мир» (Ин. 17:15-18, NIV). Это была молитва приглашения, не ухода или отделения, но призыв к последователям Христа в каждой эпохе, отвергнув тенденцию к изоляции, подражать Его радикальной причастности к миру.

2. *Предлагаем ли мы что-то ценное?* Мы можем быстро ответить: «Ну конечно же истина Писания имеет неизмеримую ценность!» И всё же, что бы мы ни предлагали, должно иметь *осознанную* ценность в глазах получателя. Слишком часто мы даём людям то, в чём, *по нашему* мнению, они нуждаются и удивляемся, по-

чему они реагируют без особого энтузиазма. Почему мы так поступаем? Может быть потому, что легче просто предложить кому-то брошюру или приглашение на евангельскую кампанию. Или, может, настоящей причиной является то, что мы не сделали домашнее задание, необходимое для того, чтобы по-настоящему узнать окружающих нас людей.

Во всём, что Он делал, Христос проявлял Себя, как Тот, Кто принимает непосредственное участие в ежедневных проблемах, которые сопровождали рутинную жизнь в Палестине в первом веке. Он приспособлял Свой язык, Свои рассказы, Свои чудеса так, чтобы они были понятны тем мужчинам и женщинам, с которыми Он встречался. Он понимал их нужды. Мессианское пророчество Ис. 42:1-9 напоминает нам об абсолютной широте холистической миссии Иисуса для человечества.

Обращена ли наша евангельская деятельность к одиноким, угнетённым, страдающим от лишнего веса, наркозависимым? Настроена ли она на одну волну с политическими и социальными реалиями? Фокусируется ли она на том, чтобы знакомиться с людьми там, где они находятся, а не там, где мы хотели бы, чтобы они были? Готовы ли мы стать в проломах общества и предложить что-то, что отвечает его насущным нуждам?

Я с интересом отметил, что многие программы, проводимые церковью Мжондален, включая Рождественский концерт и выставку здоровья, осуществлялись за небольшую плату. Церковь обсудила местные интересы и нужды и обнаружила, что предлагаемые ею вещи имеют ценность.

И, кажется, многие в городе с этим согласны.

3. *Рассчитано ли это на длительный срок?* Будучи президентом Всемирной адвентистской Церкви, я быстро усвоил, что если в поместной церкви не проводятся собственные миссионерские инициативы, то мероприятия, спускаемые сверху, обречены на короткую жизнь. Миссионерские планы — будь то из Генеральной Конференции или от местного пастора — не просуществуют долго, если не найдут широкой поддержки среди рядовых членов церкви и не будут соответствовать их талантам и устремлениям.

Этот вопрос долгосрочности особенно важен в светском контексте, так как миссионерская деятельность в постмодернистском обществе обычно не быстрый процесс. Он длится не только в течение семинара по Откровению или курса библейских уроков, но продолжается через годы налаживания отношений. Поэтому наш подход к миссионерской деятельности должен быть тщательно спланирован — намеренно и последовательно, — а не состоять из отдельных мероприятий, которые вызваны порывами вдохновения или энтузиазма.

Одной из отличительных черт подхода, используемого в Мжондален является то, что эта концепция в основном появилась по желанию рядовых членов церкви и использует набор специальных навыков и ресурсов, которые уже имеются в церкви. Есть несколько медработников, которые жаждут использовать свои профессиональные навыки в распространении Евангелия. С 2005 года они постоянно проводят исследование здоровья в местных торговых цен-

трах, лекции по питанию, вегетарианский буфет и прочее. Члены церкви верят, что только последовательное соприкосновение с обществом на протяжении многих лет в конце концов разрушит предрассудки и построит искреннее доверие и отношения.

4. *Является ли это подлинным?* Люди в светском или постмодернистском обществе чувствуют фальшь за версту. Таким образом, когда речь идёт о евангельской деятельности в светском мире, абсолютно необходимо, чтобы мы сначала стремились построить искренние отношения с людьми. Доверие трудно завоевать и легко потерять, как сказала мне один из руководителей миссионерской программы церкви в Мжондален. Она выразила свою обеспокоенность тем, что разработанная ими модель могла быть неправильно использована некоторыми, как способ просто начать разговор о духовных ценностях, не установив в начале дружбы и доверия. «Если такое произойдёт, это может в конце концов лишить нас способности использовать этот метод, — сказала она мне, — потому что в нашей части мира доверие и наше доброе имя адвентистов означает всё».

Что представляет из себя подлинная, сфокусированная на людях миссия? В определённом смысле она изменяет традиционный подход, при котором мы убеждаем людей в правильности нашей вести, приводим их поведение в соответствие с приемлемыми стандартами, а затем, наконец, принимаем их в нашу общину.

Мы не умаляем значимость наших ключевых ценностей или убеждений, когда открыто принимаем людей в наше братство, неза-

висимо от их духовного уровня. Скорее, мы отражаем огромную заботу и сострадание Христа к людям, превосходящие всё остальное. Потому что Он пришёл спасти людей — не утверждения, доктрины или деноминации. Это всё существует, чтобы служить миссии Христа, а не наоборот.

Да, несомненно, вся миссионерская деятельность должна быть направлена на то, чтобы непреклонно вести людей ко встрече со своим Спасителем, и, когда это произойдёт, радикальные перемены в их поведении непременно проявятся. И всё же, я верю, что эффективная миссионерская деятельность в светском мире требует, чтобы мы приветствовали людей там, где они находятся, и в качестве первого шага дарили им чувство принадлежности.

Заключение

Процветание и секуляризм на самом деле создают огромный барьер, отвращающий столь многих от наших «испытанных и истинных методов» распространения Евангелия. И для нас как для церкви или отдельных личностей не легко изменить привычный подход — переориентировать своё мышление и использование ресурсов, чтобы соответствовать миссионерским реалиям современности.

Однако необходимо, чтобы мы пытались нащупать уникальный пульс нашего общества, чтобынастоящему понять те страхи, надежды и нужды, которые управляют людьми вокруг нас. Я молюсь, чтобы мы смотрели на них, как Иисус, с состраданием (Мф. 9:36), а потом спрашивали бы: «Как мы можем вам послужить?» **AD**

Аргумент по умолчанию

В СССР до 1967 г. была шестидневная рабочая неделя. Тогда соблюдение субботы не было просто вопросом подчинения «трудовой дисциплине», но Христу, субботу надо было «отстаивать». Если другим христианам в то богоборческое время можно было как-то скрыть свою «веру», то Адвентистам седьмого дня это можно было сделать только до первой субботы. Соблюдать субботу — означало выдать себя как христианина и надеть венец мученика.

В современной России заповедь о субботе больше не нужно отстаивать. Возникающие с её соблюдением трудности вполне разрешимы. Проблемы с соблюдением субботы сегодня скорее связаны с внутренней убежденностью: нужно ли её соблюдать, в то время как подавляющее большинство её не соблюдает, или нужно ли жертвовать карьерой, или прибавкой к зарплате ради её соблюдения?

Истина, заповедь о субботе как дне отдыха или экзамене на верность является отличительным знаком нашей церкви и темой внимательного исследования. Эта статья посвящена простому аргументу — аргументу по умолчанию» в пользу соблюдения субботы в новозаветное время.

Корень и ветви

В новозаветных книгах священного Писания мы не находим спе-

циальных повелений о праздновании субботы, потому что в своём большинстве апостольская церковь состояла из людей воспитанных в иудейской религиозной культуре и авторитет 4-й заповеди «по умолчанию» был для всех очевиден.

Апостол Павел говорит о религиозной иудейской традиции как корне или фундаменте христианства. Обращаясь к принявшим Христа язычникам, он пишет: «Если же некоторые из ветвей отломились, а ты, дикая маслина, привился на место их и стал общником корня и сока маслины, то не превозносишься перед ветвями. Если же превозносишься, то вспомни, что не ты корень держишь, но корень тебя» (Рим. 11:17, 18). Образ маслины символизирует Израиль: «Зеленеющей маслиною, красующеюся приятными плодами, именовал тебя Господь» (Иер. 11:16). Корни дерева — патриархи. Ствол маслины — история Израиля. Отломившиеся ветви — иудеи, которые отвергли Христа. Дикая маслина — язычники, которые привились сре-

ди ветвей остатка уверовавших во Христа иудеев. В Израиле прививали дикий побег к «культурному» дереву, которое перестало плодоносить. Дикая маслина облепывалась соком дерева и начинала приносить плоды.

Апостол призывает христиан из язычников «не превозноситься» над Иудеями, потому что они имели преимущество перед язычниками быть избранными Богом, именно «им вверено Слово Божье» (Рим. 3:2), им принадлежит «усыновление, слава, заветы, законоположения, богослужение, обетования...» (9:4, 5). И даже теперь, когда от Иудеев преимущество перешло к язычникам, это не даёт повода «превозноситься» и отвергнуть всю духовную традицию, основанную на Божьем откровении, потому что ветви питаются соком маслины и без корня не имеют жизни. Спаситель выразил эту мысль просто: «спасение от Иудеев» (Ин. 4:22).

В то же время история античного христианства связана с попыткой преодоления своих корней,

История античного христианства связана с попыткой преодоления своих корней, стремлением «привиться» на дерево эллинской мудрости.

стремлением «привиться» на дерево эллинской мудрости. Отцы апологеты, такие как, например, Юстин философ, Тертуллиан, Ориген с целью защиты христианства от критиков, которые стояли на почве эллинской мудрости, пытались пересадить христианство, выросшее из библейской истории, на греческую почву.

Отказ от иудейских корней в античной церкви также связан с антисемитизмом, всегда имевшим место среди римлян и греков, и желанием максимально устранить все ассоциации, связанные с евреями. Это хорошо видно, например, в постановлении Лаодикийского собора (364 г.) о переносе празднования субботы на воскресенье: «Не подобает христианам иудействовать и в субботу праздновать, но делать им в сей день, — а день воскресный преимущественно праздновать, если могут, как христианам. Если же найдутся иудействующие, то да будут отлучены от Христа».

Но если церковь отказывается от своих «иудейских» корней, то она неизбежно впадёт в заблуждение, ибо не традиция, сформированная в античный, средневековый или другой период держит её, но библейский корень, откровение воли Божьей в ветхозаветной истории Израиля. Очевидно, что проповедь Спасителя и Апостолов не могла «питаться соками» другого корня и для слушателей, знающих закон (Рим. 7:1), не надо было доказывать, что суббота, а не воскресенье является святым днём.

Когда на «первом апостольском соборе» встал вопрос о принятии в церковь язычников, то было принято решение: «Не затруднять обращающихся к Богу из язычников, а написать им, чтобы они воздерживались от осквернённого идолами, от блуда, удушения и крови, и чтобы не дела-

ли другим того, чего не хотят себе. Ибо закон Моисеев от древних родов по всем городам имеет проповедующих его и читается в синагогах каждую субботу» (Деян. 15:19–21).

Здесь нет повеления соблюдать субботу просто потому, что это было само собой разумеющимся, и христиане из язычников должны были соблюдать её «по умолчанию». Зачем об этом говорить специально тем, кто и так каждую субботу приходит на место собрания (синагога по греч. *собрание*), чтобы слушать проповедь из Слова Божьего?

По умолчанию

То, что христиане апостольской церкви соблюдали субботу «по умолчанию», следует, например, из истории обращения Савла: «Савл же, ещё дыша угрозами и убийством на учеников Господа, пришёл к первосвященнику и выпросил у него письма в Дамаск к синагогам, чтобы, кого найдёт последующих сему учению, и мужчин и женщин, связав, приводить в Иерусалим» (Деян. 9:1, 2). Обратите внимание, в какой день христиане апостольской церкви, которых шёл разыскивать будущий апостол, собирались для слушания Слова Божьего? Ответ кажется очевидным, уж точно не в воскресенье.

«По умолчанию» апостол обращал христианские общины, проповедуя в субботу. Например, история обращения женщины — предпринимателя Лидии. Её бизнес — торговля дорогой тканью: «В день же субботний мы вышли за город к реке, где, по обыкновению, был молитвенный дом, и, сев, разговаривали с собравшимися там женщинами» (Деян. 16:13).

«По умолчанию» апостол оставался в покое в субботу во время путешествия и начинал путешествие

в воскресенье утром. Об этом история о его путешествии в Иерусалим:

«В первый же день недели (букв. „после субботы“). Начало дня не в 00.00 часов, а с наступлением темноты или заходом солнца, когда ученики собрались для предомления хлеба, Павел, намереваясь отправиться в следующий день или после захода солнца с наступлением следующего дня, беседовал с ними и продолжил слово до полуночи» (Деян. 20:7).

Очевидно, что соблюдение субботы остаётся для христиан «по умолчанию» и на фоне дискуссии об обрезании. На страницах посланий Павла дискуссия о бесполезности обрезания как знака принадлежности к Божьему народу. Одно из утверждений: «Вот, я, Павел, говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа» (Гал. 5:2). Но нигде ничего подобного не встречаем о субботе как знаке принадлежности к Божьему народу.

Если бы Христос поручил апостолам учредить воскресенье вместо субботы, то слова должны были прозвучать не менее авторитетно, чем у горы Синай. Или по крайней мере так же, как Павел говорит об обрезании — ясно и недвусмысленно. Представляете, какую бы дискуссию нужно было развернуть апостолам вокруг отмены субботы после 2,5 тыс. лет празднования?

Заключение

В Новом Завете нет специальных указаний о праздновании субботы. Не потому, что суббота отменена, но потому что «по умолчанию» она оставалась святым днём. Это было слишком очевидно, чтобы специально об этом говорить. Богослужения проходили в субботу, и язычники, слушая проповедь апостолов, рождались во Христе именно в «субботу». **А)**

Знамения, чудеса и адвентистская Церковь

Часть 1

Достаточно беглого прочтения книги «Деяния апостолов» для того, чтобы задаться вопросом: «что произошло с нами?». Элен Уайт показывает значительный контраст, который существует между церковью апостольского периода и адвентистской церковью сегодня. Эта огромная разница побуждает задуматься над тем, есть ли в современном адвентизме место для знамений и чудес. Некоторые ощущают неловкость всякий раз, когда о них заходит речь. Могут ли знамения и чудеса по-прежнему происходить в наши дни? Для чего они нужны? Предполагается ли в Писаниях, что они присущи только прошлому? Какими бы смущающими не казались эти вопросы, мы должны пересмотреть некоторые факты, поскольку в современной Церкви есть представители культур, сталкивающихся с миссиологическими проблемами, подобными тем, что стояли перед ранней церковью.

По мере расширения адвентистами своей всемирной миссионерской деятельности, на духовную жизнеспособность Церкви влияют и даже противостоят ей две основные миссиологические проблемы: секуляризм и синкретизм. Секуляризм — это бич церковей на западе, тех, что когда-то озарили

мир ярким пламенем реформации, за которой последовал великий век миссионерской деятельности¹. В настоящее время многие западные адвентистские церкви находятся в состоянии застоя или упадка за исключением, возможно, церкви, состоящих из иммигрантов. Обратный сценарий наблюдается в остальном мире, называемом сегодня «миром большинства»², где огромный рост количества членов Церкви омрачается отчётами о синкретизме (смешение разных верований)³ и возрождении других религиозных систем.

В случае с западными церквями секуляризм является побочным продуктом рационализма эпохи Просвещения. Он привёл к механистическому мировоззрению, которое лишает Евангелие его силы. А проблема синкретизма, кажется, особенно присуща церквям в Африке, где произошёл значительный рост. В результате во многих частях этого континента практикуются два вида религиозных верований: формальное религиозное поклонение Богу и народная религия, которая охватывает мир духов. По мнению учёных, исследующих миссионерскую деятельность, такая ситуация возникает ввиду того, что не было уделено достаточного внимания мировоззренческой обеспокоенности людей.

Иными словами, церковь не даёт ответа на наиболее важные вопросы, возникающие у них⁴.

Гайлин ван Ринен, миссиолог, утверждает, что существует интересная параллель между секуляризмом и анимизмом. Он поясняет, что обе эти философии уходят корнями в вопрос о силе⁵. В то время как секуляризм использует современную науку, чтобы доказать свою силу, анимизм использует примитивную науку. Тщательное изучение Писаний и истории миссионерской деятельности показывает, что богословие знамений и чудес достаточно для удовлетворения нужды в силе как в западном, так и в большинстве других мировых контекстов.

Эта статья о важности знамений и чудес основывается на изучении Писаний, Духа пророчества и избранных соответствующих трудов. Статья рассмотрит данную проблему 1) в книгах Евангелие от Луки и Деяния; 2) в истории ранней церкви; 3) представит её как возможную миссионерскую стратегию и 4) покажет её в адвентистской Церкви.

Знамения и чудеса в Евангелии от Луки и Деяниях

В Новом Завете (НЗ) используются четыре греческих слова для

обозначения знамений и чудес: *ergon, dunamis, semieon u teras*.

Ergon означает действие, поступок или дело — особенно доброе или злое дело. Это слово также могло относиться к сверхъестественному делу. *Dunamis* описывает проявление божественной силы. *Semieon* выделяет чудеса как доказательство божественной власти. *Teras* относится к внушающему благоговейный ужас или ужасающему действию, подтверждающему сверхъестественные силы и всегда используемому в связи с *semieon*, знамениями и чудесами⁶.

Лука использует слова *знамения и чудеса* больше других авторов. Хотя «знамения», которые произойдут в последние дни, это отсылка на обетование у Иоиля, полагают, что слово «чудеса» — это дополнение Луки. Как заметил один учёный, в НЗ слово *terata* (знамения) никогда не употребляется без *semiea* (чудеса)⁷.

Знамения и чудеса включают в себя сверхъестественные дела Бога в исцелениях, снах, видениях, божественном посещении, пророческих откровениях, различении духов, изгнании духов. Важно помнить, что они не ограничены только чудом как таковым, но также демонстрируют присутствие и силу Бога и продвижение Его царства. Большинство толкователей, таких как Собхи Малек, рассматривают знамения, чудеса и удивительные события как синонимы, которые не обязательно описывают три категории чудесных действий, но являют три аспекта могущественных дел: 1) как знамения они удостоверяют весть; 2) как что-то удивительное они вызывают чувство страха и удивления и 3) как чудеса, они показывают божественную сверхъестествен-

ную силу в реально невозможных делах⁸.

У рассказов о знамениях и чудесах несколько целей. Один автор воспринимает их, как подтверждение заявлений пророков, учеников и апостолов, что они несут весть от Бога⁹. Другой считает их удостоверяющими Слово и ведущими к вере в него¹⁰. Учёные полагают, что в Евангелии от Луки и Деяниях эти знамения и чудеса имеют миссионерскую направленность (Лк. 24:46-49; Деян. 1:8)¹¹. Евангелие от Луки считается образцом взаимодействия с культурами, ориентированными на силу, задолго до того, как появилось современное движение знамений и чудес Пятидесятнического или Евангелического жанра¹².

Важными функциями, которые выполняют знамения и чудеса в Писании, является их роль «открывателей дверей» для провозглашения Евангелия (Деян. 3,4); способность быть отличительным сигналом божественного присутствия и силы (Деян. 19:17-19); возможность подтверждать работу Святого Духа (Рим. 15:18-20); умение показывать, как среди людей устанавливается царство Божие (Деян. 4:29-31; 7:35-37; 14:2-4); сила освобождать людей от уз духов (Деян. 16:16-18) и направление их к вере в Бога (Деян. 9:40-42; 13:6-12).

Роберт Мензис показывает интересную связь между чудесными событиями, связанными с Иисусом и учениками, и космическими предзнаменованиями, перечисленными Иоилем. Из этих отрывков он выводит, что «эти последние дни — период, ознаменованный рождением Иисуса, и ведущий ко дню Господа — представляют эпоху, отмеченную знамениями и чу-

десами»¹³, которая продолжит характеризовать служение Церкви в конце времени. Мнение приверженцев *теории прекращения*, которые полагают, что знамения и чудеса закончились с Иисусом и апостолами, может оказаться неубедительным.

Христианство с начала и до конца является сверхъестественной религией¹⁴. Его рассказы о Творении и Исходе, Воплощении и Воскресении — все они демонстрируют могущественные дела Бога. Каждое из этих могущественных дел имеет явную подпись Всевышнего. Церковь со времён древнего Израиля до времён Нового Завета также стала свидетельницей проявления могущественной силы Бога, которая проявлялась в её посвящении, поддержании и распространении. На фоне большого противостояния и войны, навязанной Божьим врагом (Откр. 12), только Божьей силой Его Церковь была сохранена в веках. Точно так же без могущественного проявления Божьей силы распространение Евангелия было бы затруднено в регионах, погрязших в идолопоклонстве, анимизме и даже секуляризме. Апостол Павел сталкивался с такими ситуациями, когда делился Евангельской вестью в крупных городах Европы. Поэтому его послания апеллируют к решающей природе, которую играет Евангелие силы в жизни Церкви.

Знамения и чудеса в истории ранней Церкви

История ранней Церкви далеко не лишена знамений и чудес, сопровождавших продвижение Евангелия в главные центры цивилизации. Как пишет один автор: «чудеса, в основном исцеления

и сны, такие как у Арнобия, занимают важное место в христианизации греко-римского мира»¹⁵.

К некоторым из отцов ранней церкви, которые утверждали, что в их время знамения и чудеса работали по-другому, относятся Евсевий, Хиларий, Кирилл и Иустин. Сюда же относится и движение Монтанистов в Малой Азии¹⁶. Дары Святого Духа, проявившиеся в первые четыре века истории Церкви, опровергают мысль о том, что знамения и чудеса, такие как исцеления, изгнание нечистой силы и пророчества, закончились с апостолами¹⁷. Отсюда учёные заключают: «История Церкви и свидетельства современных миссионеров показывают, что при первичном распространении Евангелия на какой-то географической территории часто присутствует проявление чуда»¹⁸.

Возникает логичный вопрос — если тогда присутствовали знамения и чудеса, то почему они не могут произойти сейчас? Одной из причин может быть союз церкви с государством, произошедший во времена Константина — прозорливого политика, который использовал церковь для того, чтобы сплотить свою империю¹⁹. Давид Питчес предлагает пять факторов, обуславливающих недостаток знамений и чудес в наши дни: 1) материализм и рационализм западного мировоззрения склонны отвергать возможность знамений и чудес; 2) идея служения в знамениях и чудесах кажется многим самонадеянностью; 3) общее смущение в отношении этого явления; 4) чувство собственного бессилия и трудность помышлений о сверхъестественном и 5) отсутствие какой-либо идеи служения «в силе».

Знамения и чудеса как возможная миссионерская стратегия

С девятнадцатого века — периода, считающегося «золотым веком миссионерской деятельности», миссионерская стратегия стала доминирующей заботой христианской Церкви. Пионерами в этом деле, сформулировавшими последовательные планы по мобилизации Церкви на миссионерскую деятельность, считаются Уильям Кэри и Хадсон Тэйлор. Ещё одним человеком, внёсшим значительный вклад в процесс, был Ральф Уинтер, чья речь на Международном Конгрессе по Всемирной Евангелизации в Лозанне в 1974 году стала ещё одной вехой в миссионерской стратегии. То, что сказал Уинтер, могло шокировать слух: даже если каждый христианин будет активно свидетельствовать о Боге, по-прежнему останется два миллиарда человек, не имеющих доступа к Евангелию. Если это было так в то время, то насколько хуже ситуация сейчас, когда темп роста Церкви не поспевает за темпом роста населения мира. Его исследование подчеркнуло могущественный вызов, стоящий перед христианами, которым надлежит донести Евангелие в регионы, где исповедуются крупнейшие религии мира — ислам, буддизм, индуизм и другие.

В отчётах сообщается, что в последнее время есть определённый успех в движении среди жителей этих регионов. Однако темпы роста церкви среди людей, которых принято считать «невосприимчивыми» к Евангелию, далеко не выдающиеся. Очевидно, что если Церковь достигнет успеха среди них, то это не произойдёт без

сверхъестественного вмешательства. Благая весть заключается в том, что это уже начинает происходить. Из мусульманских стран продолжают поступать волнующие истории обращения, связанные с видениями и снами об Иисусе (Иисусе). Другие факторы, перечисленные в исследовании, проведённом уважаемым учёным Дадли Вудберри и его помощниками, включают божественные исцеления и чудесные ответы на молитвы. Малек также считает чудеса жизнеспособной миссиологической стратегией для преодоления противостояния, потому что 1) они свидетельствуют о Божьей любви; 2) они подтверждают заявления Христа; 3) они доказывают провозглашённую истину; 4) они являются оружием в духовной войне; 5) они показывают царство, наступающее в силе и 6) они обеспечивают живую встречу со Христом.

Подобно, как в случае с ранней Церковью в «Деяниях апостолов», Бог, кажется, берёт инициативу на Себя, пока Церковь пытается наверстать отставание. Кваме Бедьяко, африканский миссиолог, утверждает: «Первые главы Деяний указывают на то, что в церкви в Иерусалиме особые события происходили довольно часто, и вся книга может читаться как процесс, посредством которого первые христианские руководители, в основном евреи, постигали намерения Христа, неясные для них в начале, когда они спрашивали: „Не в сие ли время, Господи, восстанавливаешь Ты царство Израиле?“ (Деян. 1:6). За период жизни тех первых апостольских руководителей Иерусалим стал периферией».

Можем ли мы вынести для себя урок, когда пересматриваем

вдохновляемые Богом миссионерские инициативы ранней Церкви? Возможно, нам необходимо искренне молиться и размышлять над делами нашего «непредсказуемого Бога», чтобы не бороться с Ним (Деян. 11:18). Как пронизательно заметил адвентистский учёный Джон Паулин: «не важно, насколько хорошо мы знаем Писания, мы не можем полностью предсказать, как поступит Бог в какой-либо ситуации».

Ещё один важный фактор, предоставляющий возможность свидетельства миллиардам людей, проповедовать которым о Христе кажется почти невозможным, — это осознание того, что большинство из этих людей практикуют народную религию. Сообщается, что около двух третей мусульман в Африке исповедуют смесь формального ислама и до-исламских верований и практики. Люди, вовлечённые в такую народную религиозную практику, «главным образом озабочены проблемами существования, такими как исцеление своих детей, руководство при принятии решений и защита от мира, который воспринимается ими как место, где преобладают злые духи и силы». Этих людей интересует не просто теоретическое Евангелие, но Евангелие, обильно демонстрирующее Божью силу (1 Фес. 1:5) и возвещающее наступление царства в их жизни.

Признание подобных жизненных нужд, с которыми сталкивается христианское свидетельство, должно побудить к новой парадигме служения, отвечающей на эти проблемы с библейских позиций. Возможно, это имел в виду Питер Ронфельд, когда пропагандировал «практику Святого Духа» в осуществлении служения в наше вре-

мя. Эта радикальная модель, утверждает он, побудила бы организованную церковь «признать, что миссионерская деятельность и сила Духа всегда должны определять Божий народ и переопределять его эсхатологическую индивидуальность». В противном случае, заключает он, «привязка к историческому прецеденту может фактически не позволить Церкви увидеть Божьи эсхатологические планы и предпочтения, и привести к застою и институционализации».

(Продолжение следует)

- 1 Cm. Paul G. Hiebert, *Transforming Worldviews: An Anthropological Understanding of How People Change* (Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2008), 152.
- 2 A. Scott Moreau, Gary R. Corwin, and Gary B. McGee, *Introducing World Missions: A Biblical, Historical, and Practical Survey* (Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2004), 13. See also Timothy C. Tennent, *Theology in the Context of World Christianity: How the Global Church Is Influencing the Way We Think About and Discuss Theology* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2007), 10.
- 3 Charles H. Kraft, *Worldview for Christian Witness* (Pasadena, CA: William Carey Library, 2008), 488.
- 4 Craig Ott, Stephen J. Strauss, and Timothy C. Tennent, *Encountering Theology of Mission: Biblical Foundations, Historical Developments, and Contemporary Issues* (Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2010), 254.
- 5 Gailyn van Rheenen, *Animism, Secularism and Theism: Developing a Tripartite Model of Understanding World Cultures*, *International Journal of Frontier Missions* 10, no. 4 (1993) : 169, 170.
- 6 Там же.

- 7 Robert Sloan, "Signs and Wonders": A Rhetorical Clue to the Pentecost Discourse, *Evangelical Quarterly* 63, no. 3 (1991) : 233.
- 8 Sobhi Malek, *Overcoming Resistance Through the Paranormal*, in *Reaching the Resistant: Barriers and Bridges for Mission*, ed. J. Dudley Woodberry (Pasadena, CA: William Carey Library, 1998), 195.
- 9 Там же, 149.
- 10 John Michael Penney, *The Missionary Emphasis of Lukan Pneumatology*, *Journal of Pentecostal Theology Supplement Series* 12 (Sheffield: Sheffield Academic Press, 1997), 122.
- 11 Edgar Krentz, *Turning the World Upside Down—Preaching Luke's Story*, *Currents in Theology and Mission* 36, no. 6 (2009) : 435; Penney, *Missionary Emphasis*, 122.
- 12 Rick Love, *Teaching Them to Obey All Things: A Lukan Perspective on Confronting Magic in Power-Oriented Societies*, in *Teaching Them Obedience in All Things: Equipping for the 21st Century*, *Evangelical Missiological Society Series no. 7*, ed. Edgar J. Elliston (Pasadena, CA: William Carey Library, 1999), 69.
- 13 Robert P. Menzies, *A Pentecostal Perspective on Signs and Wonders*, *Pneuma: The Journal of the Society for Pentecostal Studies* 17 : 2 (1995), 268.
- 14 Daniel L. Migliore, *The Power of God and the Gods of Power* (Louisville, KY: Westminster John Knox Press, 2008), 42.
- 15 W. H. C. Frend, *The Place of Miracles in the Conversion of the Ancient World to Christianity*, in *Signs, Wonders, Miracles: Representations of Divine Power in the Life of the Church*, ed. Kate Cooper and Jeremy Gregory (Suffolk, UK: Ecclesiastical History Society, 2005), 18.
- 16 Nigel Scotland, *Signs and Wonders in the Early Catholic Church 90–451 and their Implications for the Twenty-First Century*, *European Journal of Theology* 10, no. 2 (2001) : 157, 158.
- 17 Там же, 159–165.
- 18 Ott, *Encountering Theology of Mission*, 252.
- 19 Scotland, *Signs and Wonders*, 166.

Крест и святилище: действительно ли мы нуждаемся и в том и в другом?

В своей книге «Оправданный Богом прямо сейчас» Десмонд Форд утверждает, что искупление было завершено на кресте и для того, чтобы верующий полностью спасся, нет необходимости в последующих действиях в небесном святилище. На основании Рим. 3:21-26 он подчёркивает, что Бог не мог простить грех, пока за него не последовало наказание, поэтому крест был необходим, чтобы позволить Богу простить. Это не значит, что Бог управляется законом, находящимся вне Него, утверждает Форд. Во все нет. Бог управляется тем, что Он есть, и это означает, что Его закон является ничем иным, как внешним выражением Его собственного характера. Поэтому был необходим крест, заключает автор, на котором Тот, против Кого согрешили, понёс наказание, чтобы грешник мог быть прощён и спасен¹.

Несмотря на некоторые трудности текста Рим. 3:21-26, его толкование Фордом не представляет большой проблемы, но вот можно ли на основании этих стихов сделать вывод, что крест — это то место, где искупление закончилось,

и что крест — это всё, что нужно Богу? Противоречит ли служение Иисуса в небесном святилище, как оно постулируется богословием адвентистов седьмого дня, Его свершению на Голгофе? Правда ли, что оно ослабляет полную уверенность верующего в спасении здесь и сейчас?².

Предварительные размышления

Ввиду того, что текст Рим. 3:21-26 подводит итог концепции Павла об оправдании, эти стихи считаются сердцем и центром послания к Римлянам³. Сам отрывок следует сразу же после длинного раздела, в котором апостол совершенно ясно даёт понять, что всё человечество, включая евреев и язычников, находится в тисках греха, и поэтому в ответе перед Богом (1:18-3:20). Но затем звучит Благая Весть: Божья спасительная праведность была ярко представлена в искупительной смерти Иисуса Христа, ставшей единственным решением для греховного человечества (ст. 21-26). Однако такой ответ действителен только для тех, кто верит (см. ст. 22). Вера — не условие для оправдания, а скорее инструмент, посредством которого греш-

ник получает оправдание⁴. Поэтому всякое хвастовство исключается (ст. 27). Вера показывает неспособность, а не недействительность закона (ст. 31), и то же можно сказать о человеческой самоуверенности в плане любых нравственных достижений (ст. 28, 29).

Говоря о смерти Иисуса — «Его кровь» (ст. 25) является ясным указанием на неё — Павел использует две метафоры, объясняя, на каком основании Бог оправдывает грешника. Подразумеваемое возражение кажется очевидным: как может праведный Бог оправдать неправедного, не компрометируя Свою праведность? Сначала ответ даётся с помощью метафоры выкупа (*apolytrosis*) (ст. 24б), возможного в отношении рабов, которых покупали на рынке для того, чтобы затем освободить. Когда это происходило, им говорили, что они выкуплены (см. Лев. 25:47-55). Та же метафора также используется и в Ветхом Завете (ВЗ) в отношении израильтян, которые были выкуплены из египетского и вавилонского плена (Втор. 7:8; Ис. 43:1). Точно так же и те, кто был пленён грехом, и совершенно не мог освободиться самостоятельно, были выкуплены Богом, выкуплены из

плена посредством крови Иисуса, которая стала платой за выкуп (ср. Мк. 10:45; 1Птр. 1:18, 19; Откр. 5:9).

Вторая метафора — это умилоствление или искупление (*hilasterion*) (Рим. 3:25), взятая из контекста поклонения — точнее, жертвы. Умилоствление или искупление указывают на заместительный характер смерти Иисуса в том смысле, что Он добровольно испытал на кресте всю глубину Божьего гнева против греха (1:18; 5:9; 1 Фес. 1:10)⁵, и тем содействовал примирению между грешником и Богом. Смерть — наказание за грех (Рим. 6:23; ср. Иез. 18:20), но подобно тому, как жертвенное животное во времена ВЗ занимало место грешника и умирало вместо него (Лев. 17:10,11; ср. Быт. 22:13), так и смерть Иисуса была вместо верующих. Он стал нетипичной жертвой, могущей своим совершенством освободить нас от проклятья закона (Гал. 3:10,11,13; ср. 2 Кор. 5:14, 15; Евр. 2:9) и примирить с Богом. В религиозной жизни Израиля было несколько жертв, и все они были совершены в одной, принесённой навсегда, жертве Иисуса Христа (Евр. 9:12, 26-28; 10:12), «Агнца Божьего, Который берёт на Себя грех мира» (Ин. 1:29 НКJV; ср. Ис. 53:5,6).

Божья праведность

Возможно, самый противоречивый вопрос в нашем отрывке, это вопрос о том, означает ли Божья праведность или «Его праведность» в стихах 25 и 26 (НКJV) то же самое, что в стихах 21 и 22. Традиционное толкование, которое, кажется, больше соответствует контексту, говорит, что *dikaioyne autou* в этих стихах относится к отличительной черте Бога, означая, что Бог праведен, в то время как

в стихах 25 и 26 *dikaioyne autou* принимается, как дар от Бога, т. е. праведность, которую Он вменяет тем, кто верит⁶. Если это так, то стихи 25 и 26 отличаются от стихов 21 и 22 тем, что Павел больше не говорит о том, что сделал Бог для оправдания грешника, но о том, что Он сделал, чтобы оправдать или отстоять Себя. Иными словами, Павел здесь представляет рациональный аргумент в поддержку необходимости смерти Иисуса. Из-за этого автор использует судебный термин *endeixis* («доказательство/демонстрация») дважды в этом контексте (ст. 25, 26), в то время как в стихе 21 он пользуется пассивной формой глагола *phaneroo* («открывать/делать известным»). Эти два термина не эквивалентны. Если *phaneroo* выделяет то, что открывается, т. е. субъект самого глагола, то страдательный залог — точно как со словом *apokalupto* в 1:17 — *endeixis* всегда указывает на что-то другое (ср. 2 Кор. 8:24), пытаясь установить законность этого или принуждая принять это как истину⁷.

Таким образом, данная идея подчёркивает, что Бог послал Иисуса Христа, как *hilasterion* «в настоящее время» (ст. 26а), время исторической смерти Иисуса, чтобы доказать Его праведность, потому что в Своей «снисходительности» (*anochē*) Он «не обратил внимания» (*pareisis*) на грехи, которые были совершены ранее (ст. 25, НКJV)⁸. По мнению Павла, правовую проблему, ведь праведный Бог не может просто «очистить виновных» (Исх. 34:7; ср. Втор. 25:1). Если Он это сделает, Его могут обвинить в потворстве злу, что станет отвержением Его собственной природы⁹. Но как Бог

обошёл вниманием прошлые грехи? Согласно традиционному толкованию, которое было дано Ансельмом Кентерберийским в XI веке, Бог именно обошёл вниманием грехи, поскольку не наказал их¹⁰. Но здесь, кажется, возникает проблема — как крест доказывает Божью правоту относительно грехов, совершённых раньше и не наказанных? Если Павел не говорит о тех, кто был оправдан, этот аргумент не имеет смысла. Мы просто должны помнить, что 1) сегодня грехи не наказываются строже, чем раньше; 2) все грешники времён ВЗ рано или поздно перестали существовать, поэтому в каком-то смысле можно сказать, что они на самом деле были наказаны; и 3) во времена ВЗ Бог не всегда допускал, чтобы грехи оставались не наказанными, как говорит сам Павел (Рим. 1:24-32; ср. 5:12-14; 6:23; 7:13; 1 Кор. 10:5,8,10).

Поэтому апостол, кажется, имеет в виду тех раскаявшихся грешников, которые были оправданы Богом до креста. Доказательством этого, кроме *endeixis*, является связь Божьей праведности с Его правом оправдывать в ст. 26. Тогда смысл не просто в том, что Бог воздержался от наказания грехов, когда должен был их наказать, но в том, что Он «обошёл вниманием» грехи, оправдав тех, кто их совершил, без, так сказать, законных объяснений (ср. Евр. 10:4)¹¹. Например, так произошло в случае с Адамом и Давидом (ср. Рим. 4:1-8). Прощая грехи тогда, когда ещё не была пролита искупительная кровь (ср. Евр. 9:15), Бог поставил под вопрос собственный характер, вызвав серьёзные сомнения по поводу Своей предполагаемой праведности (Пс. 8:8; Ис. 5:16).

Таким образом, если Божьим намерением, когда Он представлял Иисуса Христа в качестве *hilasterion*, было продемонстрировать Свою праведность, то и «в настоящее время» Он может быть как «справедливым, так и оправдывающим» тех, кто верит в Иисуса (Рим. 3:26б). Это, кажется, подразумевает, что в прошлом Он был только чем-то одним — только оправдывающим, и значит, не был справедливым, когда поступал так. Понятие о том, что Бог поступает не справедливо или не праведно, кажется богохульством, но именно это означают слова Павла в этом отрывке. Он использует судебный язык, чтобы описать последствия того, как Бог обращался с грехами в прошлом и параллельно в настоящем. Здесь нет сомнений, что грех — это проблема людей, но когда он прощён, то становится божественной проблемой. Бог — Тот, Кто должен отвечать за него, и, возможно, нет ничего более противоречащего Его святости и праведности, чем оправдание нечестивых (4:5). Но в Библии ясно сказано, что Бог также есть любовь, и противоречие между любовью и праведностью было снято на кресте (5:6-11).

Крест и святилище

В Рим. 3:21-26 совершенно ясно одно: крест даёт Богу право прощать и оправдывать. Крест — это всё, что Ему нужно, чтобы осуществить спасение. На кресте были совершены все жертвоприношения ВЗ, в том числе и жертва, которая приносилась в День Искупления. Зачем же тогда нам нужна доктрина о небесном святилище, как заявляют адвентисты седьмого дня?

Греческое слово *hilasterion* также употребляется и в Новом

Завете (НЗ) для обозначения золотой крышки, которая помещалась наверху ковчега со скрижалями в Святом святых святилища Израильян (Евр. 9:5; ср. Исх. 25:17-22, LXX). Ковчег был высшим символом Божьего присутствия среди Своего народа. Называемая обычно «местом милосердия», эта крышка, которую осеяли крылья двух херувимов, фактически была местом, где совершался ритуал второго из двухфазных примирений — или искуплений¹². В первой фазе грехи были прощены и перенесены в святилище (Лев. 4:3-7, 13-18, 22-25, 27-30). Во второй фазе, которая происходила один раз в год, в День Искупления, святилище очищалось от этих грехов (16:15-19). Фактически День Искупления был посвящён не прощению; это слово даже не встречается в Лев. 16 или 23:27-32. День Искупления был временем, когда святилище (и люди) очищались и грехи наконец окончательно изглаживались (см. 16:29-34; 23:27-32).

Поэтому прощение и изглаживание грехов не одно и то же. Прощение, которое было настоящим и действенным, достигалось посредством регулярных жертвоприношений (Лев. 17:10,11), когда грехи переносились в святилище, т. е. к Самому Богу. «Бог берёт на Себя вину грешников, чтобы объявить их праведными. Если Бог прощает грешников, Он берёт на Себя их вину»¹³. Затем грехи нужно было изгладить, что совершалось в День Искупления. В этом случае нужно обосновать две вещи: право Бога прощать и способность грешников быть прощёнными, т. е. искренне принимать Божье прощение. Иными словами, прощение имеет две стороны: на одной из них Тот, Кто даёт прощение, а на

другой тот, кто его принимает. Обе стороны должны быть вполне оправданы: и сторона Бога (т. к. иначе Его могут обвинить в своеволии), и сторона человека (иначе мы придём к универсализму, полагающему, что всё человечество в конце концов будет спасено). Если спасение происходит по вере, то его надо принять. Итак, если прерогатива Бога прощать устанавливается принесённой им жертвой (Рим. 3:25,26), то и для получения прерогативы быть прощённым необходимо какое-то основание, и им становится исследование, показывающее, что прощение по-настоящему принято. И лишь тогда, когда обе стороны процесса несомненно и полностью оправданы, вина — юридическая ответственность — может быть полностью снята с Самого Бога.

Вот почему мы нуждаемся и в кресте, и в святилище, в жертве и в фактическом Дне Искупления. В этот день (самый важный день в религиозном календаре Израильян, ибо он отмечен окончательным очищением народа и святилища), все люди должны были прекратить свою работу и смирить свои сердца в полном послушании Богу (Лев. 23:27). Те, кто не следовал этим указаниям (возможно, это как-то отслеживалось), должны были быть изгнаны и уничтожены, даже если они уже получали прощение раньше (ст. 29, 30). На кресте Сам Бог понёс наказание грешника (1 Кор. 15:3; 2 Кор. 5:14, 15; 1 Птр. 2:24; 3:18). Он заплатил выкуп и пролил искупительную кровь за наше спасение. А в святилище проверялась человеческая преданность этому Богу, которая показывает, что Бог был прав, когда простил того или иного человека.

Крест ни в коем случае не может доказать, что Бог поступает справедливо, оправдывая отдельного грешника, если мы говорим о человеческом восприятии прощения. Крест даёт Богу право прощать. Как жертва искупления, крест был совершённым и полным, но он один не может доказать, что и мы верны Иисусу Христу как нашему Спасителю. Нужно что-то ещё, чтобы привести искупление к его завершающей стадии — вот здесь-то и появляется святилище.

Святилище не связано с делами, как с ними не связано прощение. Павел также абсолютно ясно высказывается по этому поводу в Рим. 8:31-39. Будучи обвиняемыми в непригодности к спасению из-за своих грехов, те, кто доверился Иисусу, могут быть спокойны в уверенности, что Он выступает их посредником перед Богом. Им нечего бояться, так как ничто не сможет отлучить их «от любви Божией в Иисусе Христе, Господе нашем» (ст. 39, НКJV; ср. 1 Ин. 1:9). Спасение не совершается однажды для всех, но кроме нас самих, ничто во всём мире не может отлучить нас от Божьего спасения (ср. Ин. 6:37). «Да приступаем с искренним сердцем, с полной верою... Будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший» (Евр. 10:22, 23, НКJV). Это основная идея святилища. **AD**

1 Desmond Ford, *Right With God Right Now: How God Saves People as Shown in the Bible's Book of Romans* (Newcastle: Desmond Ford, 1999), 43-55 (esp. 44, 47, 54, 55). В определённый момент в своём осуждении Форд также выступает против так называемой теории нравственного

влияния, согласно которой в кресте не было особой необходимости, и что смерть Иисуса была лишь жестом со стороны Бога, чтобы показать, что Он нас любит, что означает — Он мог бы простить грех, не прибегая к кресту (44-48). Однако главное разногласие Форда заключается в том, что «в древнем Дне Искупления не говорится о девятнадцатом веке. Он указывает на крест Христов. Вот где совершилось окончательное, полное искупление. Голгофа была единственным местом полного искупления. Мы смотрим только на Голгофу, а не на событие или дату, выдуманную человеком». На теорию нравственного влияния, см. John R. W. Stott, *The Cross of Christ* (Downers Grove, IL: InterVarsity, 1986), 217-226.

- 2 Это сочинение следует традиционному реформированному толкованию доктрины Павла об оправдании, особенно в отношении таких вопросов, как «дела закона» (Рим. 3:20; ср. Гал. 2:16; 3:2, 5, 10), который ссылается на концепцию, что Божья благосклонность может быть заработана добрыми делами и послушным следованием всем предписаниям закона, и *pistis Christou* (Рим. 3:22, 26; ср. Гал. 2:16, 20; 3:22; Фил. 3:9), что понимается как «вера в Христа», а не «вера [полнота] Христа», как утверждается так называемой новой перспективой по Павлу, см. Thomas R. Schreiner, *New Testament Theology: Magnifying God in Christ* (Grand Rapids, MI: Baker, 2008), 528-534.
- 3 С. Е. В. Cranfield, *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistle to the Romans*, vol. 1 (International Critical Commentary; Edinburgh: T&T Clark, 1975), 199.
- 4 «Faith is the eye that looks to Him [Christ], the hand that receives His free gift, the mouth that drinks the living water» (John Stott, *Romans: God's Good News for the World* [Downers Grove, IL: InterVarsity, 1994], 117).
- 5 В отношении Божьего гнева, см. Mark D. Baker and Joel B. Green, *Recovering the Scandal of the Cross: Atonement in New Testament and Contemporary Contexts*, 2nd

ed. (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2011), 45-49, 70-83.

- 6 В поддержку этого мнения см. D. A. Carson, *Atonement in Romans 3:21-26: God Presented Him as a Propitiation*, in *The Glory of the Atonement: Biblical, Theological, and Practical Perspectives*, eds. Charles E. Hill and Frank A. James III (Downers Grove, IL: InterVarsity, 2004), 124, 125, 138.
- 7 BDAG, 332.
- 8 Делались попытки перевести *paresis* как «прощение». Однако большинство учёных убеждены, что для такого перевода нет достаточной лексической поддержки. См. e.g., Sam K. Williams, *Jesus' Death as Saving Event: The Background and Origin of a Concept*, Harvard Dissertations in Religion, vol. 2 (Missoula, MT: Scholars Press, 1975), 23-25.
- 9 Как указывает Уильям Баркли: «Естественным было бы сказать: „Бог справедливый и поэтому осуждает грешника, как преступника“» (*The Letter to the Romans*, 2nd ed. [Louisville, KY: Westminster John Knox Press, 1975], 69).
- 10 См. также Leon Morris, *The Epistle to the Romans* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1988), 183.
- 11 «Бог „отложил“ полное наказание за грехи в Ветхом Завете, позволив грешникам стоять перед Ним без предоставления адекватного „удовлетворения“ требований Его святой справедливости» (Douglas Moo, *The Epistle to the Romans*, NICNT [Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1995], 240).
- 12 Из-за этого во многих современных языках *hilasterion* в Евр. 9:5, а также его эквивалент на еврейском в Исх. 25:17-21 и других местах Ветхого Завета (*kapporet*), переводится как «примирительный» как уже делал Иероним в Латинской Вульгате. «Место милосердия» что больше является толкованием, чем переводом, было введено Уильямом Тиндейлом под влиянием немецкого *Gnadenstuhl*, Библии Лютера.
- 13 Martin Probstle, *Where God and I Meet: The Sanctuary* (Hagerstown, MD: Review and Herald Pub. Assn., 2013), 55.

После апостолов: уроки постапостольской церкви

Когда мы думаем об истории Церкви, то обычно подразумеваем Новозаветный период, Реформацию или события последних веков. Так сложилось, что люди меньше фокусируются на постапостольских временах, тогда как это был решающий период формирования христианства. Уроки этого периода должны побуждать руководителей возвращаться к Слову и, что ещё важнее, — к его Автору.

К концу первого века все апостолы — свидетели жизни и воскресения Иисуса — умерли. Они хорошо справились со своей работой. Они отдали жизнь в разных странах мира, провозглашая реальность Спасителя, воскресшего из мёртвых.

Казалось, миссия была выполнена, несмотря на сильное сопротивление Рима и языческие философские и культурные нападки. Но одна из самых больших угроз исходила изнутри Церкви — от «лютых волков», как предупреждал Павел (Деян. 20:29)¹. Послания апостола являются первой констатацией того факта, что «волки» однажды приступили к своей разрушительной работе, и над церковью нависла угроза серьёзных разногласий.

Философские нападки

В начале своего существования церковь испытала нападки двух философских течений: гностицизма и доцетизма. Гностики были дуалистами и учили, что материя — это зло, а дух — добро. Отсюда, тело становилось плохим, а душа — хорошей. В теле не усматривалось никакой ценности, но, обретая особое знание (*gnosis*), душа имела шанс оставить тело после его смерти и жить вечно, например, на небе. Указанным особым знанием, дающим такое освобождение, могли обладать лишь немногие избранные, и это знание считалось сокрытым в Библии во всякого рода символах и тайных знаках.

Такие гностические идеи существовали даже во времена Нового Завета, что следует из совета Павла данному Тимофею — избегать «негодного пустословия и преложившего лжеименного знания» (*gnosis*) (1 Тим. 6:20). С идеями гностицизма долго и упорно боролись руководители постканонических церквей, начиная от Игнатия и заканчивая Тертуллианом.

Тесно связан с гностицизмом был доцетизм. Доцетисты тоже учили, что тело было плохим; фактически настолько плохим, что у Иисуса не могло быть настоящего тела, ведь Он был Богом. Его че-

ловеческая внешность и жизнь были всего лишь иллюзией и, конечно же, Он не мог на самом деле умереть на кресте. Такие ложные учения повлияли на некоторых ранних христиан даже в апостольский период, так что они весьма сильно сомневались в реальности того, что Иисус на самом деле был Богом во плоти. Это Иоанн подчеркнул в своём первом послании, утверждая, что пишет о настоящем Иисусе, Которого «мы видели своими очами, Которого рассматривали и осязали руки наши» (1 Ин. 1:1). Немного позже Игнатий Антиохийский тоже подвизался доказать реальность «Иисуса Христа... Который на самом деле (*alethos*) родился, ел и пил; Которого на самом деле (*alethos*) судил Понтий Пилат, Который на самом деле (*alethos*) был распят и умер... Который, кроме того, на самом деле (*alethos*) воскрес из мёртвых»². Выражение, переведённое, как «на самом деле», также является корневым словом *aletheia*, означающего «правда». Таким образом, Игнатий и ему подобные утверждали, что воплощение, распятие и воскресение Иисуса были подлинными и достоверными.

Гностические и доцетические идеи распространились через

множество «евангелий» и другой литературы, которая стала появляться в христианстве со второго века и далее. Следующие примеры иллюстрируют природу некоторых из этих текстов: в одном из них Иисус рассказывает о распятии и говорит: «Это была шутка, говорю вам, это была шутка»³, и затем Он насмехается над христианами, которые «провозглашают доктрины мёртвого человека»⁴.

Гностицизм и доцетизм были широко распространены в церкви, потому что многим казалось, они имеют смысл. Если Христос принёс нам такое особенное спасение, то и нам следует знать особенные вещи, чтобы спастись. Если Иисус был Богом, то Он никоим образом не мог бы вправду погрузиться во зло, которым *является* этот мир. Так как тело материально и, отсюда, названо злом, то говорить, что Иисус стал в процессе воплощения плотью, могло означать, что Он стал грешным. Таким образом, Иисус не был в действительности человеком. Все эти учения совпадали с интеллектуальными и культурными парадигмами своего времени и только предположительно «невежественные» люди не соглашались с ними.

Похожие идеи гностицизма и доцетизма имели серьёзные последствия в христианстве. Для многих христиан искать простой смысл Писания уже стало недостаточным. Если только избранные люди могли получить доступ к специальным знаниям, то необходимо было учиться у них, и только у них, так как они имели ключ к спасению других. Если тело представляет из себя зло, то зачем тогда воскрешать его? Вместо этого душа может немедленно отправиться на небеса. Фактически сам факт

Послания апостола являются первой констатацией того факта, что «волки» однажды приступили к своей разрушительной работе, и над церковью нависла угроза серьёзных разногласий.

прихода Иисуса на землю становился излишним, так как не только тело, но весь мир является злом. И потому идея о том, что Иисус не умирал на самом деле и не воскресал, становилась основанием спасения, ведь она смещала фокус на то, **что** люди должны были знать и делать для того, чтобы спастись. Таким образом, истина о праведности по вере выглядела непонятной.

По этой причине «отцам церкви» — руководителям первых христиан, жившим в постапостольские времена — было очень трудно защищать Евангелие в том виде, каким его проповедовали апостолы. Однако, в общем, они приняли вызов. Авторы, такие как Джастин Мартир, Татиан, Теофилус, Минусиус Феликс и Ирениус выступили с мощной защитой учений Нового Завета по таким вопросам, как природа человечества, состояние мёртвых и конец света. Но даже в этих работах были посеяны семена будущих проблем.

Частью проблемы было то, как они толковали Писание. Многие из них, подобно Клементу и Оригену, полагали, что в Библии спрятаны разные уровни смысла, требующие толкования, и эти толкования порой были неестественными. Оставив ясную, буквальную основу для

понимания Библии, «отцы» отвергли границы герменевтики, в которых мыслили авторы Нового Завета. Например, Ориген стал известен своим аллегорическим методом толкования. Простое повествование о триумфальном въезде Иисуса в Иерусалим (Мф. 21:1-7) в интерпретации Оригена стало аллегорической картиной, в которой осёл представляет Ветхий Завет, а ослёнок — Новый⁵. Несмотря на то, что в Новом Завете действительно можно найти аллегорический метод толкования, его авторы обнаружили сдержанность в этой области и показали последовательную герменевтику, что явно отсутствует у Оригена и других Александрийских отцов⁶.

Кроме методов интерпретации, руководители церкви столкнулись и с другой проблемой: выступая в защиту своей веры в беседах с интеллектуалами своего времени, они, как кажется, использовали философский язык и идеи современников. Это использование не являлось проблемой; проблемой было то, что, делая это, они постепенно всё больше и больше впитывали в себя эти интеллектуальные концепции и культурные парадигмы. И в самом деле, некоторые из отцов церкви, такие как Афинагор

и Клемент, считали язычника Платона кем-то вроде почётного христианина, которого Бог использовал для подготовки мира к принятию христианства.

Мёртвая церковь — буквально!

Церковь продолжала быстро расти и вскоре уже насчитывала большое количество крещёных язычников. Это были люди, которые признавали христианство, но по сути оставались язычниками и в убеждениях, и в образе жизни. К концу второго века по всей Римской Империи те, кто исповедовал христианство, в подавляющем большинстве не собирались в церквях или домашних церквях; вместо этого они встречались на кладбищах и отмечали Вечерю Господню на могилах мертвецов, веселясь и выпивая всю ночь⁷.

Поведение этих христиан шокировало даже язычников, так как цивилизованные представители язычества ходили молиться в храмы. Существует запись речи языческого руководителя Североафриканского города, который, разговаривая с христианами, ссылается на кладбища, как на места, «где вы все возносите свои молитвы»⁸. В его голосе почти слышна презрительная усмешка. Многие из первых христианских базилик, в том числе и базилика Святого Петра, были построены на кладбищах⁹.

Почему христиане так поступали? По простой причине: они просто практиковали традиционный культ мертвецов, как делали всегда, когда были язычниками; и в своём представлении они создали амальгаму христианства и своего языческого образа жизни и убеждений.

На протяжении 200 лет руководители церкви терпели этот

«христианский» культ, потому что ничего не могли с ним сделать. К тому времени, когда они начали выступать против или запрещать его, было уже слишком поздно. Большинство людей не слушали; они уже настолько привыкли ко всему этому, что для них оно стало просто «христианской» традицией. Когда Августин, епископ Хиппо, попытался изменить эту практику, люди начали жаловаться: «Почему сейчас? Те, кто позволял это в прошлом, не были нехристианами?»¹⁰. В конце концов, такие епископы, как Амбросий и Августин избрали другую стратегию: вместо того, чтобы совсем запретить эту практику, они взяли её под свой контроль¹¹. Вот как полухристианский культ мёртвых превратился в официальный культ святых. Приношение Вечери Господней на могилах святых стало принесением мессы на алтарях больших церквей, под которыми были перезахоронены их тела¹².

Поступательные физические перемены в поклонении, произошедшие в четвёртом и пятом веках, соответствовали официальному принятию изменений в учениях церкви. Но эти «новые» учения были учениями, в которые многие христиане верили уже давно. Культ святых требовал от церкви ослабить фокус на воскресении при Втором пришествии Иисуса, так как мученики и святые уже были на небесах с Богом; и многие христиане верили, что, когда они сами умрут, то просто поднимутся туда, чтобы присоединиться к ним. Очевидно, что вместе с этим церковь также пришлось отказаться от длительной борьбы с дуализмом Платона. И, если святые и мученики могли ходатайствовать на небе,

тогда миссия Иисуса как нашего Ходатая утрачивала свою важность, ведь признавались другие средства спасения, которые легче воспринимались людьми¹³. Дела человека, в смысле его усилия по убожению святых в загробном мире, начали играть всё большую роль в христианстве; и конечно же церковь должна была найти новые способы толкования Библии, потому что старые способы просто не работали в «современные» времена.

Вопрос заключается не в том, действительно ли всё это имело место, а в том, почему после двухсотлетней борьбы с этим руководители церкви вдруг взяли и сдались? Почему они предали убеждения Нового Завета, которых придерживались их предшественники? То, что они толковали Библию с помощью аллегорий и впитали многие философские парадигмы своего времени можно считать факторами, повлиявшими на их капитуляцию, но эти факторы не являются полным объяснением случившегося. В конечном счёте не эти вещи и не гностицизм или доцетицизм заставили их сдаться. Основная причина того, почему руководители церкви сдались, заключается в цифрах. Когда они поняли, что популярные мнения имеют значительно большее число приверженцев, они пошли лёгким путём. Недостаток мужества шёл рука об руку с желанием получить признание большинства. И они приспособили взгляды и практику этого большинства к христианским канонам.

Были и смелые люди, которые выступали с протестом. Одним из таковых был Виджилантиус; он протестовал в Италии против христианской практики культа мёртвых.

В результате Иероним назвал его «помешанным»¹⁴. Не уцелело ничего из того, что написал Виджилантиус, всё, что нам известно о нём, известно из работ его противников. Но у Бога всегда, в каждую эпоху были Его люди, которые стояли за правду, и мы знаем, что последнее слово будет за Ним.

Уроки из истории

История часто повторяется, и христиане должны помнить это, поскольку это важно. Люди в основном не меняются; они жаждут принятия и популярности. Всегда легче принять точку зрения большинства, но от христианского руководителя требуется мужество, чтобы стоять на принципах Божьего Слова. Если в прошлом христианские руководители один за другим уступили ошибке, сегодня они также должны один за другим стать за Бога.

Из всех важных уроков, которые стоит вынести из истории ранней церкви, особенно выделяется один: давление популярности, членов и голосов не определяет истину, как не определяет её ни высокопоставленность сторонников ложных взглядов, ни давность установленных убеждений и практик. Слово Господа определяет всё; Иисус должен быть Господином в нашей жизни и в жизни церкви. И эта концепция не менее важна для церкви сегодня, чем в дни апостолов. **A**

(Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2007), 220, 221.

- 3 Marvin Meyer, trans., *The Second Discourse of Great Seth*, 60.13, in *The Nag Hammadi Scriptures: The Revised and Updated Translation of Sacred Gnostic Texts*, ed. Marvin Meyer, The International Edition (New York: HarperCollins, 2008), 482.
- 4 Meyer, *The Second Discourse of Great Seth*, 60.20, 482.
- 5 Origen, *Commentary on the Gospel of John*, 10.18.
- 6 Some of Jesus' parables, such as the parable of the soils (Mark 4:1-20), are intended to be interpreted allegorically. Paul also used allegorical interpretation in several places in his epistles, as in Galatians 4:21-31.
- 7 See Augustine, Letter 29.10-11; Sermon 311.5; Paulinus of Nola, Poem 27.542-567, 595.
- 8 Acta purgationis Felicis 5, in Optatus: *Against the Donatists*, trans. and ed. Mark Edwards, *Translated Texts for Historians* 27 (Liverpool: Liverpool University Press, 1997), 174.
- 9 Ramsay MacMullen, *Christian Ancestor Worship in Rome*, *Journal of Biblical Literature* 129, no. 3 (2010) : 597-613.
- 10 Augustine, Letter 29.8, in *St. Augustine: Select Letters*, trans. J. H. Baxter, *Loeb Classical Library* 239 (London: Heinemann, 1965), 81, 82.
- 11 Augustine, *Confessions* 6.2; Augustine, Letter 22.3; 29.8-9; *Breviarium Hipponense* 29; *Concilium Hipponense a.*, 393.
- 12 Robin M. Jensen, *Dining With the Dead: From the Mensa to the Altar in Christian Late Antiquity*, in *Commemorating the Dead: Texts and Artifacts in Context-Studies of Roman, Jewish, and Christian Burials*, eds. Laurie Brink and Deborah Green (Berlin: Walter de Gruyter, 2008), 120.
- 13 Cyprian, Letter 21.3.2.
- 14 Jerome, *Vigilantius* 5.

1 All Scripture passages are from the English Standard Version.

2 Ignatius, *Trallians* 9.1-2, 10, in *The Apostolic Fathers: Greek Texts and English Translations*, 3rd ed., ed. Michael W. Holmes

Напишите в журнал «Альфа и Омега»

Редакция журнала Альфа и Омега приглашает читателей попробовать себя в роли авторов и написать статьи на актуальные для пасторов темы:

- проблемы личного духовного роста пастора;
- проблемы пасторских семей;
- проповедническое служение;
- богословские исследования;
- опыты успешного евангельского служения;
- советы по церковному администрированию;
- советы по душепопечительству;
- церковная музыка;
- молодёжное служение;
- служение церкви в обществе —

и другие темы, которые могли бы помочь пасторам в их служении.

За опубликованные статьи редакция выплачивает гонорар. Полученные материалы не рецензируются и не возвращаются. Также мы ожидаем от вас писем, в которых бы содержались ваши отклики на опубликованные статьи, ваши предложения, вопросы и точка зрения по той или иной проблематике, затронутой нашими публикациями.

Для ускорения пересылки писем и статей пользуйтесь электронной почтой. Электронный адрес редакции журнала «Альфа и Омега»: ileahu@ead-sda.ru.

Проповедуя из пророков Ветхого Завета

Когда вы в последний раз проповедовали из раздела Библии, который называется Пророки? Я не имею в виду просто ссылку на стих из Пророков во время проповеди, но, скорее, проповедь, построенную на отдельном отрывке из Пророков. Мы наверняка проповедовали по книгам Даниила и Ионы или по знакомым отрывкам, таким как песнь четвёртого слуги в 53 главе Исаяи и видение о высохших костях в 37 главе Иезекииля. Но когда в последний раз ваши прихожане слушали проповедь, основанную на книгах Авдия, Наума, Михея, Аггея или Софонии, или 19 главе Исаяи, или 17 главе Иеремии?

На протяжении пяти лет перед тем, как приехать в семинарию, я служил областным пастором, и за время своего служения я никогда не читал проповедей по таким книгам или отрывкам, а придерживался знакомых тем. Затем, два года назад, меня осенило, что как проповедники или учителя, некоторые склонны использовать только определённые разделы из Библии — части, которые удобнее всего изучать и готовить. Неужели мы, как руководители, сидим на несбалансированной библейской диете? И, используя лишь узкий раздел Библии, не держим ли мы также на несбалансированной диете наших прихожан?

Почему некоторые избегают проповедей из пророков

Есть ряд возможных причин, по которым мы избегаем эту область Библии:

1. Эти книги кажутся странными в том смысле, что они изображают Бога жестоким, или, по крайней мере, это выглядит так. Например, Ис. 1:24 утверждает: «посему говорит Господь, Господь Саваоф, Сильный Израилев: о, удовлетворю Я Себя над противниками Моими и отмщу врагам Моим!»¹. В других местах пророки совершают странные поступки. Например, Исаяя ходил «нагой и босой» (Ис. 20:2).

2. Пророков трудно понимать и толковать. Как проповедники и учителя, мы обычно предпочитаем отрывки, повествовательные по своей природе. Однако большинство пророков писали в поэтическом стиле, что затрудняет понимание их вестей. Последние пророки и вовсе писали совсем не в повествовательном жанре. К тому же пророки не всегда пишут в хронологическом порядке. Иногда в Пророках мы также находим

апокалиптическое пророчество (такое, как в кн. Ис. 24-26), и этот жанр требует особого подхода, отличающегося от остальной книги пророка Исаяи.

3. Некоторые из нас полагают, что эти книги говорят только о суде, и в их вестях, кажется, нет ничего позитивного. Однако те же пророки, которые говорят о суде, призывают к покаянию, праведности, социальной справедливости, моральной честности и спасению.

4. Будучи пасторами, мы можем полагать, что членам церкви не интересны пророчества. Или же может быть так, что члены церкви позволяют себе диктовать нам, какого рода проповеди они хотят слышать — в ущерб своему духовному росту. Ричард Мэйхью наблюдает эту тенденцию: «Церковь должна давать то, что хотят люди. Пасторы должны уметь выступать с тем, что церковь даёт»².

5. Мы полагаем, что весть пророков была обращена только к людям того времени, и к нам сегодня не относится. Многие пасторы и богословы думают, что Ветхий Завет предназначался для другой,

Вести Пророков настолько же применимы к нам сегодня, как и в то давнее время.

древней культуры и не подходит для сегодняшнего времени.

6. Живя в обществе, мы уже привыкли к повсеместной несправедливости; поэтому мы не можем понять гнев пророков по этому поводу³.

7. Читатели Библии всегда предпочитают Ветхому Новый Завет. Брюс Мултон справедливо указывает: «К сожалению, многое из Ветхого Завета и многое из Малых пророков не проповедуется и не преподаётся. Пасторы считают эти книги слишком противоречивыми, сложными для понимания и не подходящими»⁴. Уолтер Кайзер задаёт в тон ему вопрос: «Почему многие пасторы признают, что сталкиваются с внутренним сопротивлением, чувством неадекватности или даже вины, когда дело доходит до проповедования Ветхого Завета?»⁵. Проповедование и преподавание Нового Завета более привлекательно по той простой причине, что эту часть Библии легче понять и истолковать. К тому же существует представление, что Новый Завет был написан для христиан, в то время как Ветхий давался для Израиля⁶.

8. Некоторые пасторы не уделяют достаточно времени тому, чтобы детально исследовать Пророков. Мы все очень заняты и часто бывает необходимо быстро составить проповедь или урок. У нас может не быть времени для того, чтобы глубоко копать Библию; но занятость не должна никому мешать находить новую истину, в том числе и ту, которая показана в Пророках.

Преимущества проповедования из Пророков

От проповедования и обучения из Пророков, однако, можно полу-

чить большие преимущества для сбалансированной духовной диеты.

1. У нас будет более сбалансированное представление о Божьем характере, если мы будем учитывать перспективы пророков.

2. Мы улучшим свои навыки проповедования и обучения, если будем более тщательно искать золотые россыпи Божьей истины в трудных отрывках.

3. Мы увидим, что весть Пророков не отличается от вестей всей Библии; они просто по-другому преподносят свой рассказ. Несмотря на то, что тема суда практически повсеместна у Пророков, это не может останавливать нас от исследования причин, почему Бог судит Свой народ и народы мира (напр., Ис. 5; 13-23; Иер. 25; Ам. 1-3). Хотя читатели найдут в этих книгах суд, они также увидят свидетельства, открывающие характер Бога и людей.

4. Мы увидим, что Пророки не только извещают о проходящем в настоящее время суде, но их весть также наполнена Божьей любовью и Его желанием искупить человечество. Там есть Божья благость к человеку и неустанность Бога, который с непостижимым терпением протягивает руки, чтобы привести домой тех, кого Он любит (напр., Ис. 1:16-20; 6:1-7; 12:1-6; Иер. 3:6-25; 23:1-8; Иез. 33:10-19; Мих. 7:1-20).

5. При изучении Пророков мы увидим, что Иисус является исполнением их предсказаний и обетований. Ученики узнали, что Иисус был Мессией, изучая Пророков.

6. Мы обнаружим, что вестей Пророков настолько же применимы к нам сегодня, как и в то давнее время. Наше общество охладело к духовным вещам, а вестей Проро-

ков были непосредственно нацелены на апатичное и незаконное общество перед приходом Христа.

7. Мы и члены нашей церкви увидим более широкую картину Божьей работы в жизни Его народа.

8. Пасторы, которые уделяют дополнительное время исследованию и проповедованию из пророческих книг, откроют богатое сокровище истины для самих себя и для церкви.

Образец проповеди, основанной на 6 главе книги пророка Михея

В оставшейся части этой статьи я продемонстрирую преимущества проповедования и обучения из пророков на одном примере. 6 глава Михея кажется знакомой, так как пасторы часто цитируют 8 стих, но почему бы не исследовать большую часть этой главы? Помните, что после того, как вы самостоятельно изучите определённый отрывок и извлечёте из него всё возможное, желательно ещё обратиться к комментариям и библейским журналам⁷.

Изучение исходных данных

Жанр. Эта конкретная часть книги пророка Михея принадлежит к жанру поэзии; толкование не будет основываться на повествовании. Таким образом, для того, чтобы понять направление исследования, нужны ключевые слова; модели, присутствующие в других книгах Ветхого Завета, которые помогут определить, что происходит здесь. В этом отрывке важным является слово *состязаться* (Мих. 6:1,2). Еврейское слово *riv* («состязаться, прилагать усилия») также относится к судебному процессу или ведению судебного дела.

Таким образом, мы имеем судебный процесс завета, начатый Богом против Своего народа (ср. Втор. 32; Пс. 49; Иер. 2; Ос. 4)⁸.

Контекст. В кн. Михея главе 6 мы видим определённый контраст с тем, что описано в предыдущих пяти главах, из-за первого слова *слушайте*. Это слово призывает читателя быть особенно внимательным; следующие слова открывают, что Господь будет говорить через пророка. 6-ю главу можно разделить на две части: стихи 1-8 и стихи 9-16; повелительный призыв *shema* означает «слушать, слышать» (ст. 1 и 9 являются ключевыми).

Структура/ Литературная форма. Как уже сказано выше, эта глава содержит судебный процесс завета, который использует модель завета, присутствующую в кн. Второзаконие. В этом отрывке модель завета отличается от обычной модели завета присутствием свидетелей, которые часто помещены в конце отрывка, а не в начале. Таким образом, мы имеем следующую структуру:

1. Список свидетелей (горы и холмы): Мих. 6:1, 2а.
2. Преамбула (представление *созерена*⁹ и призыв к суду): Мих. 6:1, 2.
3. Исторический пролог (обзор великодушного отношения *созерена* к вассалу): Мих. 6:3-5.
4. Официальное обвинение (нарушение условий завета): Мих. 6:6-8 (обзор общих условий); 6:9-12 (нарушение особых условий).
5. Вердикт (виновен, «поэтому») и приговор (объявление проклятий): Мих. 6:13-16¹⁰.

Быстрый взгляд на эту структуру открывает возможности, по крайней мере, для одной или двух проповедей, составленных только по этому конкретному отрывку. Сейчас я кратко остановлюсь

только на первой части (Мих. 6:1-8), чтобы высказать возможную весть, основанную на этих стихах.

План проповеди

Название: Бог в качестве истца: Судебный процесс завета против Иуды (Мих. 6:1-8).

Представление дела: Этот отрывок показывает серьёзность разрыва отношений между Богом и Его народом. Этот судебный процесс у Михея детально излагает окончательный призыв к народу — призыв пробудиться. Божий народ полагал, что отношения Божьего завета будут продолжаться вечно, даже тогда, когда они перестанут поклоняться и служить Богу. Однако, как было объявлено Моисеем в кн. Второзаконие (см. 4-7; 27, 28; 31:14-21), Божий народ своими действиями мог разорвать эти отношения.

Свидетели: В кн. Михея 6:1, 2 Господь говорит Своему народу: «Встань, судись перед горами, и холмы да слышат голос твой». Если народу есть, что сказать, пусть они спросят у гор и холмов, которые выступают в качестве свидетелей. «Небо и земля» также выступают в роли свидетелей (См. Втор. 32:1; Пс. 49:1). Горы одушевлены, чтобы они знали о безнравственности и ложном поклонении людей.

Иск: Во 2 стихе Михея открывает цель затеянного Богом судебного процесса. Бог показывает Своему народу, что он является ответчиком в этом процессе о нарушении завета и констатирует серьёзность обвинений против него. Мы видим из слов автора, что отношения между Богом и Его народом находятся не в лучшем состоянии. Можно обратить внимание, что здесь слово *состязаться* или *riv* употребляется дважды (ст. 1, 2) и что состязается Бог. Михея повторяет эту мысль в последней части ст. 2, на этот раз не со словом *riv*, а с родственным словом *ukh* («упрёк, спор»). На этот раз глагол — *hithpa'el* (который означает «выдвижение обвинений, спорить») предполагает, что это будет диалог, диспут между Богом и народом. Вопрос здесь заключается в том: кто прав?

Исследование истца: В кн. Михея 6:3-5 Бог не обвиняет иудейский народ в серии ошибок, как можно было бы ожидать, но использует риторический подход, спрашивая, не сделал ли Он что-нибудь не так: *Что Я сделал не так; в чём подвёл вас?* Таким образом, Бог выставляет Себя на суд перед Своим народом. Бог предстаёт открывающим Своё сердце для исследования, чтобы увидеть,

Пасторы, которые уделяют дополнительное время исследованию и проповедованию из пророческих книг, откроют богатое сокровище истины для самих себя и для церкви.

есть ли там какое-либо доказательство неверности с Его стороны. Эти стихи показывают любовь Бога к «Моему народу». Как указал Гари Смит: «Эти вопросы разрушат защитную позу слушателей и откроют их для размышлений над Божьей ошибкой — а именно, их предполагаемым возражением против того, что сделал для них Бог»¹¹. Это ведёт нас к выводу, что если слушатели не найдут у Бога никаких ошибок, то в разрыве отношений окажется виновен народ.

Бог показывает, что Он не был неверен Своему народу, напоминая ему о Своих прошлых делах. Он рассказывает о том, как вывел их из Египта; послал Моисея, Аарона и Мириамь, чтобы вести их, и вступился за них в инциденте между Балаком и Валаамом. Прошлое подтверждает, что Бог заботился о Своём народе и исполнял Свои обетования (напр., Быт. 12:1-3; Исх. 6:6-8).

Ответ обвиняемых: В кн. Михея 6:6, 7 израильтяне, в свою очередь, должны оправдывать свои действия. Эти стихи являются риторическими утверждениями в форме вопросов, которыми народ пытается доказать свою верность перед Богом¹². Однако их утверждения не кажутся смиренными; они обращают внимание на свои дары и на то, как много они сделали, но не говорят об отношениях.

Основания для осуждения: В 6 главе, 8 стихе Михей отвечает на вопрос о том, чего на самом деле ожидает Бог — не жертв и пустого внешнего проявления преданности. То, что Михей начинает 8-й стих словами «сказано тебе», открывает людям, что Бог сделал для них в прошлом, но чего Его народ явно не понял. Бог не говорил о но-

вых идеях, принципах или истинах, скорее, Он был последовательным в Своём отношении и ожиданиях от Своего народа. Очевидно, что народ искажил предложенное Богом, просто произвольно решив, что знает, чего хочет Бог, вместо того, чтобы послушаться Его.

Резюме: Таким образом, Бог хочет, чтобы люди поняли три основных понятия: 1) действовать/ поступать справедливо; 2) любить дела милосердия (*hsd* относится к «сохранять верность завету») и 3) ходить смиренномудренно или ходить осмотрительно¹³, ходить мудро. «Объясняя эти три принципа, Михей надеется исправить неправильное понимание своих слушателей (6:6-7) и объяснить основы Божьего вердикта в этом судебном деле (6:13-16)»¹⁴.

Заключение

Как показано в этом примере из 6 главы книги пророка Михея, ораторы вполне смогут проповедовать и донести соответствующую весть из Пророков до наших церквей. Пророки показывают Божий характер в другом контексте, представляя читателю, как Он взаимодействует со Своим народом и как показывает Свою любовь через завет отношений. **AD**

- 1 All Scripture passages, unless otherwise stated, are from the New King James Version.
- 2 Richard L. Mayhue, *Rediscovering Pastoral Ministry*, *Masters Seminary Journal* 6, no. 1 (Spring 1995) : 50, 51.
- 3 See Abraham J. Heschel, *The Prophets* (Peabody, MA: Hendrickson, 2007), 3-5.
- 4 Bruce Moulton, *Analyzing the Applicability of Preaching the Minor Prophets in the 21st*

Century (DMin thesis, Liberty Baptist Theological Seminary, 2011), 1.

- 5 Walter C. Kaiser, *Toward an Exegetical Theology: Biblical Exegesis for Preaching and Teaching* (Grand Rapids, MI: Baker Book House, 1981), 201.
- 6 See Moulton, *Preaching the Minor Prophets*, 52-54.
- 7 Some good resources include the following: Andreas J. Köstenberger and Richard D. Patterson, *Invitation to Biblical Interpretation: Exploring the Hermeneutical Triad of History, Literature, and Theology* (Grand Rapids, MI: Kregel, 2011); Grenville J. R. Kent, Paul J. Kissling, and Laurence A. Turner, eds., *Reclaiming the Old Testament for Christian Preaching* (Downers Grove, IL: IVP Academic, 2010); Ernst Jenni and Claus Westermann, eds., *Theological Lexicon of the Old Testament*, trans. Mark E. Biddle (Peabody, MA: Hendrickson Pub., 1997); G. Johannes Botterweck and Helmer Ringgren, eds., *Theological Dictionary of the Old Testament* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2000); *The New American Commentary series* (Nashville, TN: Broadman & Holman Publishers, 1990-?); *New International Commentary on the Old Testament series* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, n.d.). Those who know Hebrew should consult the original language or a computer program, such as Accordance, Logos, or BibleWorks.
- 8 See Richard M. Davidson, «The Divine Covenant Lawsuit Motif in Canonical Perspective», *Journal of the Adventist Theological Society* 21, no. 1 (2010) : 45-84; J. Limburg, *The Root בּוּר and the Prophetic Lawsuit Speeches*, *Journal of Biblical Literature* 88, no. 3 (1969) : 291-304.
- 9 A suzerain is an overlord.
- 10 Davidson, *The Divine Covenant Lawsuit*.
- 11 Gary V. Smith, Hosea, Amos, Micah, *The NIV Application Commentary* (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2001), 550.
- 12 *Ibid.*, 552.
- 13 D. W. Thomas, *The Root s.n' in Hebrew and the Meaning of qdnyr in Malachi 3:14*, *Journal of Jewish Studies* 1, no. 4 (1949) : 182-88.
- 14 Smith, Hosea, Amos, Micah, 552.



БОЛЬШИЕ ГОРОДА: ВРЕМЯ ДЕЙСТВОВАТЬ

7 января — Барнаул, Омск, Красноярск

4 февраля — Тбилиси, Баку, Ванадзор

4 марта — Владивосток, Казань, Самара

1 апреля — Москва, Калуга, Мурманск

6 мая — Челябинск, Ярославль, Воронеж

3 июня — Краснодар, Таганрог,
Ставрополь

1 июля — Молитва о Божьем
руководстве в проведении сессии
Генеральной Конференции

5 августа — Тернополь, Донецк,
Днепропетровск, Сумы

2 сентября — Полтава, Львов,
Винница, Одесса

7 октября — Торез, Караганда, Ташкент

4 ноября — Ашхабад, Бишкек, Душанбе

2 декабря — Гомель, Бельцы, Тирасполь



2015

