

№ 52 (1/2018)

[www.adventist.ru](http://www.adventist.ru)

ДЖОН УИКЛИФ

Переосмысливая  
проповедь

# АЛЬФА ОМЕГА



# Альфа и Омега

№ 52

Журнал издаётся Пасторской ассоциацией Евро-Азиатского дивизиона (отделения)  
Церкви христиан адвентистов седьмого дня совместно с журналом «MINISTRY» (ГК АСД)

(1/2018)

СОДЕРЖАНИЕ

**1 Джон Уиклиф.  
Переосмысливая проповедь**

Юрий Захватаев

**3 Благословение духовного  
наставничества**

С. Джозеф Киддер

**7 Вопросы пасторской этики,  
или Как не потерять веру**

Максим Крупский

**12 Церковь  
Адвентистов седьмого дня  
Дальнего Востока России:  
страницы истории**

Светлана Дударёнок

**18 В поиске  
богослужебного стиля**

Елена Рудой

**21 Назад в будущее:  
Церкви, руководимые  
рядовыми членами,  
и возврат к нашим истокам**

Дэвид М. Кляйндист

**25 Устранение разрыва  
между религией и бизнесом**

Майкл Кафферки, Дуглас Джейкобс

**29 Мюсли. Новое блюдо  
в меню молодёжных встреч**

Валентин Загреба

**Главный редактор**

Виктор Козаков

**Редактор**

Павел Гончар

**Перевод**

Лариса Голубева  
Мария Лакина

**Редактирование**

Светлана Осадчук  
Альбина Островская

**Редакционная  
коллегия**

Виктор Бегас  
Дмитрий Зайцев  
Фёдор Колтук  
Владимир Котов  
Вадим Кочкарев  
Сергей Лозовский  
Андрей Молдавану  
Моисей Островский  
Михаил Скрипкарь  
Владимир Шалахов

**Дизайн**

Анжелика Смирнова

**Вёрстка**

Леонид Беленький

**Корректурa**

Маргарита Карклина

**Адрес редакции**

Россия, 107589, Москва,  
ул. Красноярская, 3.  
Тел. (495) 786-81-69  
E-mail:  
ministerial@esd.adventist.org  
Отпечатано в типографии  
издательства «Источник  
жизни» Евро-Азиатского  
дивизиона (отделения)  
Церкви АСД.  
Тираж 3000 экз.

# Джон Уиклиф.

## Переосмысливая проповедь

**К**ак гласит история, в 1320 году монах Бертольд Шварц экспериментировал с химическими веществами.

Искра случайно попала в подготовленную смесь, и произошёл взрыв. Так был изобретён порох. До сих пор историки сомневаются в правдивости этого события. Однако для истории Европы значение XIV века связано не с изобретением пороха и монахом по фамилии Шварц. Искрой, которая буквально через два столетия окончательно взорвёт привычный религиозный и политический облик европейского континента, стал перевод Библии Джона Уиклифа, а его высказывания и взгляды повлияли на многих учёных того времени. Именно Джон Уиклиф, доктор богословия, профессор университета в Оксфорде стал предвестником Реформации.

В рубрике «Слово Реформаторам» мы познакомим вас с высказываниями Джона Уиклифа о роли проповеди в служении пастора. А также познакомим с тем, каким образом он сам составлял свои речи, с которыми обращался к пастве.

Дело в том, что уже в его время проповедь практически исчезла из богослужения. Священники ограничивались лишь преподаванием «святых даров» и совершением та-

инств. Джон Уиклиф начал с кафедры обращаться к руководителям церкви с призывом проповедовать Евангелие.

### О важности проповеди в служении пастора

«Возвещение Евангелия — самая главная обязанность пастора».

«Из всех обязанностей пастора, не считая высокой нравственности собственной жизни, наиболее ценной является проповедь, потому что Христос сказал: „Блажен, кто слышит слово Моё и соблюдает его“».

«Нет сомнения в том, что проповедь слова Божьего должна цениться так же высоко, как и его слушание».

«Более ценным, чем преподавание церковных таинств, является

проповедь Евангелия; это самое благородное дело, среди прочих земных занятий».

«Как душа превосходит тело, а духовное благословение выше материального, так избавление из духовного бедствия при помощи проповеди, является гораздо лучшим и более желанным, чем исцеление телесных недугов».

«Посредством проповеди Христос творит для Себя слуг царства Небесного уже сейчас на земле».

### Что нужно проповедовать и кто должен проповедовать

«Не комедии или трагедии, не басни или юморески нужно

«Не комедии или трагедии, не басни или юморески нужно рассказывать людям, но излагать просто и понятно закон Господа, как это делал Христос и апостолы; ибо в законе, который есть в Евангелии, спрятана жизнь, способная оживить церковь».

рассказывать людям, но излагать просто и понятно закон Господа, как это делал Христос и апостолы; ибо в законе, который есть в Евангелии, сокрыта жизнь, способная оживить церковь».

«Тот, кто в своей проповеди не читает и не объясняет Евангелие, подаёт прихожанам блюда без хлеба».

«Тот, кто стремится проповедовать правильно, должен хорошо знать Евангелие, ибо только слово Божье даёт живительную силу, и только оно одно создает членов церкви. Проповедью апостолов церковь возрастала, однако с тех пор, церковь пренебрегает проповедью, и постоянно отказывается от неё».

«В проповеди пастор должен следовать примеру Христа, Который записывал Свой закон не на кожах мёртвых животных, но на сердцах человеческих».

«После уяснения того, кому следует проповедовать, немало важно ещё знать, *что* следует проповедовать, и *каким образом*».

«Чтобы убедить даже глушцов в истине Евангелия, Христос повелел апостолам: исцелять больных, воскрешать мёртвых, очищать прокажённых и изгонять демонов. Современные проповедники должны действовать так же. Проповедник должен исцелять больных, то есть освобождать грешников от их грехов; должен воскрешать мёртвых, то есть обращать виновных, отягощённых преступлением; должен очищать прокажённых, то есть взывать к гордыне, чтобы она явила благодать смирения».

«Более часто и более искренне, чем что-либо, должен проповедник объяснять молитву Господню, ибо нет молитвы, которая является

столь восхитительной, действенной и благословенной для каждого христианина».

«Там, где не слышат Слово Божье, церковь находится в запустении, — восклицает Уиклиф, — и там правит духовная смерть. Поэтому Слово Божье должно звучать и его нужно проповедовать на двух языках: на латыни — обращаясь к учёным мужам, и на языке народа — к необразованным и обычным людям».

«Величайшее преимущество Церкви в том, чтобы сделать понимание Писания доступным верующим, а это может быть сделано только на языке, который люди способны понимать».

«Извинения, что слушатели очень часто неспособны понимать слово Господне, не могут быть приняты, поскольку неспособность слушателей является причиной небрежности священников».

### **Как проповедовать людям**

«Проповедь должна быть простой, но содержательной. Все проповеди следует произносить в правильном духе. Если душа не гармонирует со словами, как могут слова иметь силу? Если любви в тебе не достаточно, то ты медь звенящая и кимвал звучащий».

«По примеру Спасителя, слово проповедника должно исходить из глубины его сердца».

### **О проповедях Джона Уиклифа**

Вопреки схоластам своего времени, проповеди Уиклифа отличались простотой и ясностью, живостью языка и примерами, взятыми из обычной жизни.

Под влиянием идей Уильяма Оккама, влияние которого испы-

тал на себе и Джон Уиклиф, считали, что библейский текст имеет двойное значение: первое — буквальное или историческое, а второе — мистическое. Поэтому все проповеди Уиклифа состояли из двух частей. В первой части он излагал значение отрывка Писания, объясняя его буквальное и историческое значение, а затем говорил о его мистическом смысле. Стоит сказать, что богословы XIV века разделяли мистическое значение текста на анагогическое (высшее символическое значение), аллегорическое и этическое. Однако Уиклиф очень редко придерживался чёткого разделения при изложении мистического значения библейского текста.

Джон Уиклиф не просто объяснял текст. Следуя примеру, установленному не кем иным, как Св. Августином, реформатор пытался дать ответы на сомнения, возникавшие при чтении того или иного отрывка. Поиску ответов он и посвящал вторую часть проповеди, которую он предварял следующими словами: «Из этого Евангелия возникают следующие сомнения».

По мнению историков, для Джона Уиклифа было важно изложить простоту религиозной истины. Он стремился открыть ценность и актуальность Евангелия для практической жизни верующего и искал смысл библейского текста для живущих в настоящем времени своих современников. **AD**

# Благословение духовного наставничества

**Д**уховное наставничество прочно коренится в Библии. Слово Божье увещевает родителей: «Наставь юношу при начале пути его: он не уклонится от него, когда и состарится» (Прит. 22:6). Подобные наставления повторяются на всём протяжении Писания. Моисей, например, повелел сынам Израилевым: «и учите им [словам Моисея] сыновей своих, говоря о них, когда ты сидишь в доме твоём, и когда идёшь дорогою, и когда ложишься, и когда встаёшь» (Втор. 11:19). Псалмопевец говорит: «Он постановил устав в Иакове и положил закон в Израиле, который заповедал отцам нашим возвещать детям их, чтобы знал грядущий род, дети, которые родятся, и чтобы они в своё время возвещали своим детям» (Пс. 77:5, 6).

Тот же самый акцент повторяется в Новом Завете. Иисус сосредоточил значительную часть своего служения вокруг наставления учеников в духовных вопросах и в служении. Павел постоянно говорит о важности разделять свою жизнь, знания и опыт с другими. «Так мы, из усердия к вам, — пишет он церкви в Фессалонике, — восхотели передать вам не только благовестие Божие, но и души наши, потому что вы стали нам любезны» (1 Фес. 2:8). Он также расширил

понятие наставничества, включив в него следование примеру, призывая подражать вере других людей.

Более того, Павел хотел создать культуру наставничества в церкви, чтобы молодые могли учиться примеру, опыту, мудрости и стойкости пожилых. Это должно происходить путём целенаправленной подготовки и обучения. Так, в послании к Титу он призывает пожилых людей наставлять молодых, а пожилых женщин — делать то же самое по отношению к молодым девушкам, прививая положительные черты характера, уча поведению и самоконтролю. «Чтобы старцы были бдительны, степенны, целомудренны, здравы в вере, в любви, в терпении».

«Чтобы старицы также одевались прилично святым, не были клеветницы, не порабощались пьянству, учили добру; чтобы враждовали молодых любить мужей, любить детей, быть целомудренными, чистыми, попечительными о доме, добрыми, покорными своим мужьям, да не порицается слово Божие».

«Юношей также увещивай быть целомудренными. Во всём показывай в себе образец добрых дел, в учительстве — чистоту, степенность, неповреждённость, слово здоровое, неукоризненное, чтобы противник был посрамлён, не имея ничего сказать о нас худого» (Тит. 2:2-8).

Ключевой аргумент Павла в пользу духовного наставничества подразумевает, что для того, чтобы наше наставничество было эффективным, наша жизнь должна свидетельствовать о воплощении нами того, чему мы учим. Мы призваны продемонстрировать всё, чему обучаем. На нас возложена задача не только говорить людям о Христе, но и показать им Его через нашу жизнь. Опытный и примерный христианин создаёт благоприятную атмосферу для духовного роста, обмена жизненным опытом и навыками и посвящения этому времени и сил.

В качестве части процесса наставления христиане должны использовать всякую возможность, чтобы научить молодых истине о Боге. Это может происходить посредством молитв вместе с ними и за них, привлечения их на пути благодати, обучения их принципам Библии, разъяснения им их обязанностей по отношению к Богу и людям и собственного доброго примера святой жизни. Это должно происходить с учётом их возраста и способностей понять наставление.

## Наставничество духовных матерей

Одна моя хорошая знакомая Эшли недавно поделилась со мной своим опытом, связанным

с наставничеством. Будучи молодой девушкой, она уехала далеко от семьи, в другой штат, чтобы начать свою карьеру. Зрелая женщина из местной церкви взяла Эшли и ещё одну молодую девушку под своё крыло, и у этих трёх женщин выстроились отношения наставничества. Наставница и две молодые девушки встречались каждый вторник, чтобы помолиться и обсудить происходящее в их жизни. Их наставница тратила своё время на то, чтобы целенаправленно выслушивать, учить и направлять этих молодых девушек. Наряду с этим наставница приглашала молодых девушек на субботний обед, велосипедные прогулки, выходы по магазинам и другие совместные дела.

Но самое главное, чему научилась Эшли у своей духовной наставницы, это как слышать голос Божий, особенно при принятии решений. Когда она мучилась принятием важного решения о том, оставить ли ей своё удобное рабочее место и вернуться ли ей снова к учёбе на очном отделении на степень магистра, то она взвешивала все «за» и «против» со своей наставницей на протяжении нескольких месяцев. Наконец, ей стало ясно, что делать, когда её наставница задала ей вопрос: «Что Бог желает, чтобы ты делала?». Эшли поняла, что она игнорировала глас Божий, и сразу после этого она приняла решение вернуться к учёбе.

Вернувшись в университет, Эшли нашла другую духовную наставницу, женщину, в семье которой стала в конце концов жить. Живя рядом со своей наставницей, Эшли наглядно видела, как живёт её наставница. Эта мать семейства каждый вечер уделяла время, чтобы обсудить с Эшли духовные вопросы и события дня.

Обе наставницы пользуются большим уважением у Эшли. Она глубоко любит их и обеих считает своими вторыми мамами, а они относятся к ней как к приёмной дочери. Она серьёзно прислушивается к их советам и благодарна им за их мудрость. Они вылепили из Эшли ту женщину, которой она сегодня стала, возрастая в своём духовном пути с Богом. Время, уделённое наставницами, оказывает влияние на вечную участь Эшли.

Псалмопевец призывает нас поделиться истиной о Боге со следующим поколением, так же, как эти женщины поделились с моей знакомой Эшли: «Род роду будет восхвалять дела Твои и возвещать о могуществе Твоём» (Пс. 144:4). Эти наставницы были для Эшли, как Ноеминь для Руфи. Хотя мы не знаем в точности всего, что сделала Ноеминь для Руфи, мы знаем, что Ноеминь представила Бога в привлекательном виде своим примером и наставлением, и в результате Руфь оставила всё, включая свою семью, своё наследство, свою родину, чтобы пойти за Ноеминью и её Богом (Руфь 1:16). Подобным образом духовные матери Эшли помогли ей стать более зрелой христианкой своими примерами и наставлениями в те периоды её жизни.

### **Наставничество духовных отцов**

Майкл вырос без отца и с безответственной матерью. Когда он был подростком, друг пригласил его в церковь. Семья друга заехала за ним и взяла его в церковь. По пути домой отец друга, Джон, понял, что парень не хочет идти домой, и пригласил его на обед и на субботнюю послеобеденную прогулку в парке. Это стало ежене-

дельной традицией — Майкл присоединился к этой семье в поездке в церковь, оставался на обед, проводил с ними вечер и вечернее служение. Эта семья стала его «приёмной» семьёй. За проведённое с ними время Майкл узнал, как читать Библию и молиться, как поклоняться Богу и вместе делиться свидетельством, и как проводить время на природе, прославляя Бога.

С течением лет Майкл отошёл от церкви. На протяжении двух лет он находил отговорки, по которым не может поехать в церковь, и порою вообще не отвечал на телефонные звонки. Джон, «приёмный» отец, однако, проявлял упорство и не оставлял Майкла. Он каждую неделю звонил Майклу и появлялся у его двери в субботу утром, говоря Майклу, что хочет, чтобы он пришёл и провёл с ними субботу, поскольку его считали частью семьи.

Эта семья настойчиво молилась за Майкла в течение этих двух лет, когда он кроме всего остального попробовал наркотики и стал общаться с бандитами. В конце концов Майкл вернулся в церковь. Он считает, что благодаря «отцовской» настойчивости, любви и принятию всего семейства он сегодня находится в церкви.

Если «приёмный» отец никогда не сдавался, помня о Майкле, то насколько больше наш Бог, наш небесный Отец никогда не сдаётся, трудясь над нами. Бог искал Адама и Еву, прятавшихся в саду, и сегодня Он продолжает искать нас. Он обещает никогда не оставить и не покинуть нас: «будьте тверды и мужественны, не бойтесь и не страшитесь их, ибо Господь, Бог твой, Сам пойдёт с тобою и не отступит от тебя и не оставит тебя» (Втор. 31:6).

Его любовь и верность нам пребывают вечно (Пс. 99:5).

### **Целостное духовное наставничество**

Чтобы быть максимально эффективным, духовное наставничество должно быть целостным. Следующие шесть шагов помогут нам понять Библейский путь целостного духовного наставничества:

1. *Молитесь о них.* Иисус молится и ходатайствует о нас (Ин. 17:20; Рим. 8:34; Евр. 7:25). Апостол Павел молился за своих подопечных (1 Фес. 1:2, 3; 3:10-13). Одной из общих черт всех историй наставничества является молитва. Майкл пришёл к Господу, потому что его «приёмная» семья ежедневно ходатайствовала о нём. Эшли возросла духовно благодаря молитвам её «духовных матерей».

2. *Делите с ними свою жизнь.* Иисус провёл три с половиной года со Своими учениками. В это время Он учил их, как молиться, как совершать служение и как вести благочестивую жизнь. Павел намеренно жил бок о бок со своими подопечными и делил с ними время (1 Фес. 2:8). Во всех историях о наставничестве мы отмечаем, наставничество включает готовность делиться жизненным опытом, открывать двери своего дома и проводить время вместе.

3. *Будьте доступны в то время, когда они в вас нуждаются.* Иисус всё время был доступен для людей, когда они испытывали в Нём нужду. Он исцелял больных, изгонял бесов, кормил голодных, успокаивал бури. Эшли неоднократно говорила мне, что её наставницы всегда были готовы выслушать её в тяжёлое время. Недавно, когда Эшли переживала разрыв отношений, одна из её на-

ставниц не жалея времени слушала её, утешала и давала советы — делала то, в чём Эшли так отчаянно нуждалась.

4. *Противостойте неправильному поведению.* Иисус противостоял эгоцентризму и недоброжелательному отношению Иакова и Иоанна к окружающим, когда они сообщили Ему о своём желании быть первыми в царстве Божьем (Мк. 10:35-45). Противостоять людям в духе любви всегда является конструктивным. Может быть, это приведёт к изменению жизни к лучшему, как было в случаях с сынами Зеведеевыми и с Майклом. Когда Майкл начал употреблять наркотики и связался с бандой, его «приёмный» отец противостоял ему и показал, что у такого образа жизни нет будущего, а лучшее будущее его ожидает с Иисусом. Он процитировал Иеремию 29:11: «Ибо только Я знаю намерения, какие имею о вас, говорит Господь, намерения во благо, а не на зло, чтобы дать вам будущность и надежду». Эта конфронтация, производимая в духе любви, вернула Майкла назад к Господу и в церковь.

5. *Поддавайте пример духовной жизни и её отдельных составляющих.* Иисус учил учеников тому, как молиться, поклоняться, совершать служение и жить христианской жизнью. Майкл познал радость христианской жизни в своей «приёмной» семье, и эта жизнь была лучше, чем та, которая проходила у него в доме. Он также научился важности посещения церкви и проведения семейного богослужения, которое он сейчас ведёт в своей собственной семье.

6. *Помогайте своим подопечным менять парадигму мышления.* Иисус бросил вызов Своим

ученикам, предлагая кардинально сменить парадигму мышления, когда призвал их быть ловцами человеков, а не обычными рыбаками (Мат. 4:19). Этот радикальный сдвиг, который приносит с собою Иисус, присутствует везде в евангелиях. Он выводил людей из тьмы к свету жизни, вёл от погружённости в дела мира сего к увлечённости Богом, от одержимости деньгами к приверженности Ему. Эшли было предложено посмотреть на вопросы глазами Бога, когда она принимала важные жизненные решения. Парадигма Майкла изменилась, когда его «приёмный» отец сказал ему, что у Бога есть лучший план для его жизни.

Помните, что как наставник, вы призваны задать темп в духовных и личных вопросах, подвести людей к тому, чтобы они начали смотреть на Бога, как на Того, Кто может решить проблемы: на Того, Кто восполняет все их нужды.

### **Природа духовного наставничества**

Созидание отношений с другим человеком — это всегда двусторонний процесс, это партнёрство. Нужно прояснить ожидания от того, что в себя включают отношения наставничества. Эти ожидания могут выражаться в желании познать, как лучше различить голос Божий, получить помощь в решении мучительных проблем, найти ответы на духовные вопросы и обрести новые идеи для служения. Вы вместе примите решение, когда и где встречаться каждую неделю, в какой день и какое время и кто может присутствовать ещё. Нам кажется, что лучше всего определить начальную и конечную точку. Для некоторых три

месяца могут быть идеальным временем для здоровых отношений наставничества. Отпразднуйте окончание отношений наставничества каким-либо особым собы-

тием, например, поужинайте где-нибудь вместе. Затем, если вы оба желаете продлить их ещё на три месяца, то вы можете это сделать. На этот раз озвучьте новые

ожидания друг от друга и придерживайтесь этого.

Духовный наставник должен отражать характер, любовь и благодарить Иисуса. Как опытный наставник, Павел хорошо осознавал необходимость подражания Христу, поскольку он знал, что его ученики будут подражать ему. «Будьте подражателями мне, как я Христу» (1 Кор. 11:1). Жизнь наставника является примером для подражания подопечному. Таким образом, наставнику следует уделять самое пристальное внимание духовному хождению с Богом, позволяя Духу Святому формировать его, делая всё больше и больше похожим на Иисуса (см. 1 Кор. 4:6).

Павел также призывает наставников быть духовными примерами для своих подопечных. Он сказал Тимофею: «будь образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте» (1 Тим. 4:12). Люди всегда смотрят на нас, следовательно, мы должны подавать им духовный пример.

### Заключение

Наставничество — это процесс усвоения знаний и становления зрелости. Оно требует времени и подразумевает различного рода отношения и подотчётность. Наставничество заключается не в том, чтобы пояснить последнее веяние моды или умное словечко. **Для христиан наставничество коренится в Библейском принципе ученичества. Оно происходит путём взаимного назидания.** Благодаря времени, которое вы проводите вместе, вы должны испытать эмоциональный рост и углубление взаимоотношений, а также личностную и духовную подпитку. **A)**

### **Наставничество: Библейское повеление**

- **Второзаконие 6:7:** «и внушай их (заповеди) детям твоим, и говори о них, сидя в доме твоём и идя дорогою, и ложась, и вставая».
- **Второзаконие 11:19:** «и учите им (словам Моисея) сыновей своих, говоря о них, когда ты сидишь в доме твоём, и когда идёшь дорогою, и когда ложишься, и когда встаёшь».
- **Псалтирь 70:18:** «И до старости, и до седины не оставь меня, Боже, доколе не возведу силы Твоей роду сему и всем грядущим могущества Твоего».
- **Притчей 1:5:** «послушает мудрый — и умножит познания, и разумный найдёт мудрые советы».
- **Притчей 9:9:** «дай наставление мудрому, и он будет ещё мудрее; научи правдивого, и он приумножит знание».
- **Притчей 13:20:** «Общающийся с мудрыми будет мудр, а кто дружит с глупыми, развратится».
- **Притчей 22:6:** «Наставь юношу при начале пути его: он не уклонится от него, когда и состарится».
- **Притчей 27:17:** «Железо железо острит, и человек изощряет взгляд друга своего».
- **Екклесиаста 4:10:** «ибо если упадёт один, то другой поднимет товарища своего. Но горе одному, когда упадёт, а другого нет, который поднял бы его».
- **Матфея 28:19, 20:** «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века».
- **Филиппийцам 4:9:** «Чему вы научились, что приняли и слышали и видели во мне, то исполняйте, — и Бог мира будет с вами».
- **1-е Фессалоникийцам 2:8:** «Так мы, из усердия к вам, восхотели передать вам не только благовестие Божие, но и души наши, потому что вы стали нам любезны».
- **2-е Тимофею 2:2:** «и что слышал от меня при многих свидетелях, то передай верным людям, которые были бы способны и других научить».
- **Титу 2:3, 4:** «чтобы старицы также одевались прилично святым, не были клеветницы, не поработались пьянству, учили добру; чтобы вразумляли молодых любить мужей, любить детей».
- **Евреям 13:7:** «Поминайте наставников ваших, которые проповедовали вам слово Божие, и, взирая на кончину их жизни, подражайте вере их».



# Вопросы пасторской этики, или Как не потерять веру

Я точно знаю книгу, которую вы не посоветуете человеку, ищущему Бога. Это появившаяся не так давно автобиографическая книга «Теряя веру» Уильяма Лобделла, проводившего ряд журналистских расследований, связанных с церквями и их лидерами. По словам издателей «...эту книгу называют проверкой на прочность для самой прочной веры, последним предупреждением церкви на её пути к краху. Она посвящена религии, её тёмной стороне, полной лицемерия, эгоизма и самых отвратительных грехов»<sup>1</sup>.

Уверен, что современный пастор истинной Церкви довольно скептически отнесётся к такой рецензии. Ведь эта книга не о нашей конфессии и имён наших лидеров там не найти. Ведь Божьей Церкви не страшны нападки людей, так как «...врата ада не одолеют её» (Мф. 16:18). Может даже показаться, что автор делает себе имя, роясь в грехах других. Неужели мало подобных книг?

Но эта книга вызывает смешанные чувства. Да, автор «плавает» в теологии, не силён в вопросах креационизма и эволюции, жизни после смерти, чудес. Его выводы и решения скорее продиктованы эмоциями, чем здравым смыслом. Да, он так и не

встретился с Иисусом, заиклившись на педофильских скандалах, тайной жизни религиозных организаций, открытии истинного лица телепроповедников и религиозных лидеров. Но в процессе прочтения создаётся совсем другое впечатление: искренний, ищущий, эмоциональный человек рассказывает свою историю, делится своими сомнениями и открытиями. И... теряет веру. Жизнь тех, кто называет себя последователями Христа, стала камнем преткновения для его веры. И скандальные истории — только фон для его личной трагедии под названием «неверие».

Но нет ничего нового под солнцем (Екк. 1:5). Всегда, во все времена критика христианства была так или иначе связана не только с мировоззренческими взглядами, пониманием Божества, местом человека в этом мире, но и с поступками самих христиан.

XIX и XX века принесли много потрясений христианскому богословию. Чего только стоят труды сына протестантского пастора, профессора филологии, знатока античности Ф. Ницше с его идеей «смерти Бога», Д. Бонхёффера с идеями безрелигиозного христианства и взросления мира, Р. Бульмана с программой «демифологизации» Нового Завета? А ещё вопросы, поднятые С. Кьеркегором,

Ф. М. Достоевским, К. Бартом, П. Тиллихом...

Большинство искренних христиан увидят в этом всего лишь признаки последнего времени, веяние модернизма (или постмодернизма), популярный тренд критиковать всё и вся. В какой-то мере это так. Но не стало ли спусковым крючком для большинства критических статей и книг жгучее несоответствие христианского учения и образа жизни самих христиан?

Ницше считал, что «...христианская вера оторвана от жизни и является бегством от страдания, отказом от тяжести и боли человеческой природы»<sup>2</sup>. Кьеркегор считал, что он разоблачил то, как подлинное христианство искажается датской церковью. Он критиковал церковь, называя её «машиной», обличал одного из наиболее популярных епископов как лицемера, живущего мирскими интересами, заявляя что, если бы вдруг доподлинно стало известно, что Христа никогда не было, церковь продолжала бы существовать, как и прежде, и лишь немногие пасторы смогли бы отказаться от своей комфортной жизни<sup>3</sup>.

П. Тиллих в своих лекциях о христианстве и других религиях утверждал, что «...подлинная опасность заключается не в том, что религии Духа и гуманистические квазирелигии подавляются другими,

менее хрупкими формами религий или квазирелигий, а в том, что, защищая себя, они вынуждены идти против собственной природы, принимая образ своих противников. Именно такой критический момент мы сейчас и переживаем»<sup>4</sup>.

Жестокие убийства христиан христианами, уничтожение евреев христианами во время мировых войн и прочие ужасы войны также не прошли бесследно для теологии. «Тёмный период фашизма дал и исключительное явление — своего рода ренессанс, всплеск принципиально новой богословской мысли. Для него была характерна постановка проблемы соответствия деятельности церквей и всего христианского сообщества самому христианству, его сущностным принципам. Теологи возвращали христиан к самим себе, к христианству, к раннему христианству»<sup>5</sup>.

60-е годы XX века принесли ещё один теологический результат мировых войн — лидеры теологии «смерти Бога» выступили с концепцией «постхристианской эры»...<sup>6</sup>.

Прошло ещё немного времени. Общество волновали новые проблемы и вызовы. Некоторые вопросы христианской этики позабылись, ушли на задний план. Постмодернизм, казалось, увяз в глубоко философских и теоретических прениях с христианством. Но люди остаются людьми. Разделялись христианские общины и целые союзы церквей, заводили любовниц (любовников), разводились, воровали, обманывали церковные лидеры, богословы и христианские музыканты. Вопросы относительно поведения христиан будут актуальны всегда, независимо от популярных мировоззренческих моделей в обществе. Но какое значение они могут иметь для па-

сторского коллектива Церкви Остатка? Об этом дальше.

Иисус Христос несомненно осознавал эффект «спускового крючка», которым может стать даже один поступок человека, являющегося о своей приверженности Богу<sup>7</sup>. Именно поэтому так ёмко звучит Его предупреждение: «Горе миру от соблазнов, ибо надобно прийти соблазнам; но горе тому человеку, через которого соблазн приходит» (Мф. 18:7)?

Конечно, Библия даёт достаточно советов относительно этики (от греч. *θος* — нрав, характер, навык, обычай) — совокупности представлений о приемлемых образе жизни, поведении и поступках. Очень сложно провести разделительную черту между этикой и моралью, но в рамках этой статьи предлагаю под этикой понимать область знания, а под моралью — изучаемый ею предмет.

Пытаясь систематизировать этическое поведение человека, Сергей Головин<sup>8</sup> говорит о следующих уровнях этики:

1. Этика комфорта (плотской уровень, «закон джунглей»): «...их бог — чрево, и слава их — в сраме, они мыслят о земном» (Флп. 3:19). Плотской человек творит добро

лишь в тех случаях, когда это совпадает с его интересами.

2. Этика баланса («закон равновесия»): «Не делай соседу того, что ненавистно тебе: в этом вся Тора»<sup>9</sup>.

3. Этика аванса («закон царский»): «Не мсти и не имей злобы на сынов народа твоего, но люби ближнего твоего, как самого себя» (Лев. 19:18). «Как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними» (Мф. 7:12) «Ибо весь закон в одном слове заключается: люби ближнего твоего, как самого себя» (Гал. 5:14)<sup>9</sup>.

Более дискуссионным является попытка С. Головина выделить 4-й уровень этики — этики благодати — такого поведения, которое сводится к подражанию Богу. Но в целом можно согласиться, что на наивысшем уровне этики человек руководствуется не своими (даже правильными) желаниями и мотивами, а волей Господа, не ожидая ответной реакции от окружающих, от общества, в котором он живёт.

Ожидается, что верующий человек поступает согласно самым высоким уровням этического поведения. Ведь для истинного христианина познание Господа неразрывно связано с поступками и образом

Большинство людей ушло из церкви не по причине разногласий в понимании доктрин, а по причине разрушенных отношений, переживаемого кризиса в жизни, испытанного безразличного к ним отношения.

жизни. Твоя вера определяет образ жизни. Именно поэтому апостол Павел пишет: «Умоляю вас поступать достойно звания, в которое вы призваны, со всяким смиреннымудрием и кротостью и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью, стараясь сохранять единство духа в союзе мира» (Еф. 4:1-3).

Но что на самом деле происходит?

Согласно исследованию руководителя Отдела архивов, статистики и исследований Церкви АСД доктора Дэвида Трима, опубликованному осенью 2017 года в рамках Статистического отчёта Годичного совещания, большинство людей ушло из церкви не по причине разногласий в понимании доктрин, а по причине разрушенных отношений, переживаемого кризиса в жизни, испытав безразличное к ним отношение, отсутствии заботы со стороны членов церкви — всё то, что можно отнести к сфере того, как христиане относятся друг к другу.

Даже без этих исследований нам известно, что многие верующие предпочитают не работать со своими собратьями по вере, слухи и сплетни портят отношения, а в повестку советов часто включены вопросы аморального поведения христиан.

Может, в коллективе пасторов всё по-другому? По-другому, но не всё. Не вдаваясь в подробности, позволю себе предположить, что в коллективе пасторов, в вопросах отношений с коллегами, отношения к вышестоящему руководству, нас скорее заботят вопросы, как поступают люди, а не то, во что они верят (кто из вас задумывался, принимает ли президент униона доктрину о Святом Духе?).

Но здесь есть подвох. Если мы верим в того же Иисуса Христа, подвигаемся за «веру, однажды переданную святым» (Иуд. 3) и ратуем за единство Церкви, получается, что наши доктрины далеки от практической жизни и несмотря на доктринальное единство, нам никогда не видать настоящего единомыслия и единомыслия, так как в сфере этики у нас множество вопросов друг ко другу.

Нет, с этим согласиться невозможно. Правильное понимание ключевых учений Библии несомненно влияет на поступки каждого дня, на наше отношение к людям — на всё, что связано с поведением человека. Остаётся более приближенный к реальности вариант.

Несмотря на самые лучшие мотивы и чистосердечные желания, у нас разные взгляды на то, как наша «общая вера» должна практиковаться, как она видна в поступках каждого дня. То есть каждый считает, что он поступает так, как поступал Иисус, но при этом каждый поступает по-разному.

При возникновении конфликта или недоразумения среди таких верных последователей Иисуса важно понимать, что для решения проблемы необходимо:

1. В первую очередь быть открытым к диалогу. Именно общение помогает увидеть нюансы, которые привели человека к определённым решениям или линии поведения, порой прояснить то, что расставит всё по своим местам. Иногда при простом и открытом разговоре удаётся увидеть, что на самом деле нарушения библейских принципов вообще не было. Наверное, почти каждый опытный пастор встречался с ситуацией, когда кто-то, проезжая в авто, видел

члена церкви, идущего со стороны питейного заведения с бутылкой, в голову приходили разные плохие мысли, шли слухи, возникали подозрения, вопрос поднимался на совете, но на самом деле в бутылке был не алкоголь, человек шёл с рынка, и вообще это был другой человек, а не член церкви, на которого подумали.

2. Каждому быть готовым признать свою неправоту, если будет дано чёткое библейское понимание того, как следовало бы поступить. Проблема пасторов (моральных авторитетов вообще) может быть в том, что очень непросто признать ошибки, открыто сказать о провальной стратегии, неудачах. Нам порой кажется, что таким образом вся церковь Божья пострадает, но история свидетельствует, что она больше страдает от лжи.

3. В сложных случаях, когда такого понимания нет, умерить пыл дискуссии и продолжать искать ответ без взаимных обвинений и выпадов. Золотым правилом в таком случае будет не передавать информацию о не прояснённых ситуациях другим.

Если этого не произойдёт, нужно отдавать себе отчёт в том, что будет дальше с нашим единством.

Несмотря на одну доктринальную позицию, мы не будем доверять друг другу, всегда переживая о том, что на самом деле за ширмой призвания, высоких идеалов скрывается лицемерный, ложный, подлый человек, с которым нам не по пути. Учитывая особенности нашей культуры, нам легче просто остаться при мнении, что тот, другой человек, просто «такой себе христианин», чем выйти на непростой диалог и попытаться понять мотивы некоторых поступков. Но это — дорога в никуда. Этические

Очень непросто признать ошибки, открыто сказать о провальной стратегии, неудачах. Нам порой кажется, что таким образом вся церковь Божья пострадает, но история свидетельствует, что она больше страдает от лжи.

проблемы будут вызывать раздоры в церкви, подобно ситуации в Деян. 6, и даже если мы сможем сохранять формальное единство общин и их союзов, то люди будут тихо уходить из церкви, считая, что с ними поступили неэтично. Пасторы будут работать как бы вместе, называя себя одной командой, но то единодушие в молитве, которое предшествовало излитию Духа Святого во времена апостолов, останется недостижимой целью<sup>10</sup>.

Пастор сменяет кого-то из своих коллег в общине. Даже не желая этого, он будет узнавать о том, как поступал его предшественник в прошлом, и что община думает о его благочестии. Пришло время осознать, что мы никуда не денемся от этих вопросов. Пастор может сменить дивизион, но если есть вопросы по поводу этичности его поступков, то шлейф недоверия просто получит новую территорию для распространения.

Этика имеет огромное значение для сохранения членов церкви и приобретения новых людей для Господа. Мы должны быть готовы ответить на сложные вопросы тех людей, которые наблюдают за нами в обществе. Общество с большим недоверием относится к верую-

щим, а особенно к церковным лидерам, и на это есть свои причины.

Считаю, что следующим сферам христианской этики следует уделить особое внимание:

1. Открытость и прозрачность. Может ли пастор более открыто говорить о своих желаниях, мотивах, надеждах и планах? Может ли руководств церкви быть более открытым?

2. Конфиденциальность. Могут ли наши советы быть доверительным местом для решения непростых вопросов? В каких случаях пастор должен открывать информацию, которую узнал, а когда должен сохранять молчание, чего бы это ему не стоило?

3. «Не взирая на лица». Свободны ли наши выборы в общинах

и съезды от проблемы фаворитизма? Если у нас не существует инструментов оценки компетентности, каким образом выбираются люди на то или иное служение? Если эти инструменты есть, то являются ли выбранные люди лучшими в своей сфере служения?

4. Финансовые вопросы. Может ли быть больше открытости в вопросах распределения финансов? Учитывая разные финансовые возможности в пасторском коллективе, должны ли пасторы более открыто говорить о своих источниках доходов, чтобы избежать подозрений в неравном распределении выплат внутри церковной организации? Или одинаковая заработная плата — это всего лишь миф?

5. Злоречие. Как избавиться от привычки говорить плохо о других служителях, общинах, территориях?

В наших проповедях мы по-прежнему ставим высокие моральные стандарты перед нашими членами церкви, и мы ожидаем реакции от них, которая проявилась бы в большем благочестии и следовании библейским принципам. Но исследования показывают, что члены церкви ожидают, что пастор и его семья будут носителями ещё более высоких

«Рядовые члены редко поднимаются выше своего служителя... Люди используют его недостатки, чтобы замаскировать свой собственный дух любви к миру».

Эллен Уайт

стандартов этического поведения, и так и должно быть<sup>11</sup>.

«Рядовые члены редко поднимаются выше своего служителя... Люди используют его недостатки, чтобы замаскировать свой собственный дух любви к миру»<sup>12</sup>.

Если наши этические принципы не будут лучшим примером для подражания, то мы станем свидетелями того, что те люди, которым мы призваны послужить, будут достигать большего благочестия и идти впереди нас. В таком случае, в чём заключается роль пастора в наставлении верующих?

Не так давно режиссёр Дэвид Экерман представил свой новый сериал «Жить по-библейски». В нём рассказывается о человеке, который не отличается высокими стандартами этики. Но после смерти друга и некоторых других проблем, которые навалились на него в жизни, он неожиданно для всех принимает решение читать Библию и целый год строго придерживаться её правил. Попытки сделать это в современном обществе постоянно вовлекают героя в разные сложные и смешные ситуации. Режиссёр как бы намекает, что сегодня жить по-библейски практически не реально, но тем не менее отстаивает позицию, что попытка сделать это может сделать вас лучшим человеком.

Во вступительном сюжете, который повторяется в каждой серии, есть одна картина, которая не должна стать реальностью для нас. Когда герой приходит на исповедь к своему духовному отцу, он со всей серьёзностью заявляет ему, что решил жить на 100% по-библейски. В ответ он слышит взрыв саркастического хохота отца Джина, который вызывает у него искреннее желание.

Пусть этот саркастический смех пастора, который не верит,

что благочестие сегодня возможно, не станет картиной нашего служения. Ясность и рост в вопросах этических принципов несомненно послужат сплочённости церкви, наполнят её атмосферой доверия и искренней заботы друг о друге.

Подводя итог, хочу повторить основную мысль этой статьи. Доктринальное единство церкви — огромное благословение, которое нужно свято беречь, оставаясь верным учению Библии. Но доктрины — не сухой срез умозрительных построений. Они должны воплощаться в поступках каждого дня. К сожалению, часто можно наблюдать отсутствие единого понимания, как следует поступать христианину. Без этого понимания и желания следовать высочайшим нормам этики, изложенным в Писании, настоящего единодушия, непритворной любви и сплочённости, которые должны характеризовать Божью Церковь в последнее время, нам не видать. Первыми шагами для прояснения вопросов, связанных с этикой, является усиленная молитва об особой мудрости в этических дилеммах, желание вступить в непростой диалог на эти темы и осознание того, что пробуждение истинного благочестия — настоящий и будущий успех Церкви. **AD**

1 <http://www.koob.ru/lobdell>



2 Ницше Ф. Антихрист. Проклятие христианству. Антихристианин // Ницше Ф. Полн. собр. соч.: в 13 т. Т. 6. М., 2009. С. 18.

3 Paul Strathern. Kierkegaard in 90 minutes. Chicago: Ivan R. Dee, 1997 М.: Астрель; АСТ, 2004

4 Пауль Тиллих Избранное. Теология Культуры, стр. 396–441. Издательство «Юрист», Москва 1995

5 Бровко Л. Н. Церковь и Третий рейх. СПб., 2009 С. 424.

6 Журнальный клуб Интелпрос «Философский журнал» № 1, 2015 Герман Боков Философское наследие Фридриха Ницше и теология «смерти Бога».

7 «Сильное слово, сказанное с кафедры, может затронуть умы, но толика неблагодарности со стороны служителя вне кафедры, легкомысленные слова и отсутствие истинного благочестия сведёт на нет его влияние и уничтожит произведённое им хорошее впечатление» (ПС 55.5).

8 Сергей Головин «Уровни персональной этики в жизни человека». <http://www.invictory.com/columns/1857>



9 Талмуд, Шаббат 31а

10 Пусть каждый, заявляющий, что он следует за Христом, меньше ценит себя и больше — других. Сплотитесь, сплотитесь! В единстве сила и победа, в разногласиях и разделениях — слабость и поражение. Эти слова были переданы мне с небес. Как Божья посланница я передаю их вам. 5СЦ 488.2

11 66% членов церкви ожидают что служитель и его семья живёт по более высоким стандартам, чем они. <http://www.pastoralcareinc.com/statistics>



12 Свидетельства для церкви, т. 2, с. [645, 646].

# Церковь Адвентистов седьмого дня Дальнего Востока России: страницы истории

## Часть 2-я

**25** августа 1924 г. в г. Хабаровске проходит Первый дальневосточный съезд адвентистов седьмого дня, повестка дня которого была полностью посвящена обсуждению материалов V Всесоюзного съезда адвентистов седьмого дня, который выработал «новый политический курс» Церкви АСД по отношению к Советской власти и к службе в армии. Делегаты дальневосточного съезда полностью поддержали декларацию Всероссийского съезда. В резолюции съезда дальневосточных общин АСД отмечалось: «...Съезд, выслушав чтение декларации V Всесоюзного съезда АСД, проходившего в Москве 16–25 августа 1924 г., с кратким изложением вероучений и истории организации адвентистов 7 дня и, что Советская власть является законной властью, о чём и мы на Дальнем Востоке никогда не сомневались. Мы убеждены в том, что современность и справедливость социальной революции подтверждается целым списком справедливых лозунгов

и фактами, приведёнными в жизнь Соввластью, между прочим: „кто не работает, тот не ест“ — подтверждает, что Соввласть есть власть рабочих и крестьян, и Красная Армия стоит на страже и защите всех интересов трудящегося народа. На основании этого, как и до сего времени, также и теперь, мы официально заявляем, что Советская власть признаётся нами как законная власть, а поэтому мы готовы отдавать ей часть подати и налоги на общих правах и началах как гражданственности, нести по совести службу как гражданскую, государственную и военную только в Красной Армии.

Возвращаясь к декларации, мы принимаем её всецело и присоединяем свой голос к V Всесоюзному съезду, к Правительству СССР, как они изложены в декларации под отделом „Наше желание“...» (*Религия и власть на Дальнем Востоке России. Сборник документов Государственного архива Хабаровского края. Хабаровск, 2001., с. 149-150*).

До настоящего времени адвентистские историки полагают, что большевистское государство

в 1918–1925 гг. «взяло под защиту права верующих и неверующих, было намерено защитить свободу совести от возможного принуждения политическими методами исповедания убеждений» (*Из истории церкви адвентистов седьмого дня в России. Калининград, 1993. с. 223-224*). Истоки этого мифа можно обнаружить в статье председателя ВС АСД Г. И. Лебсака, посвящённой десятилетней годовщине Великого Октября и напечатанной в журнале «Голос истины» (*Голос истины. 1927. № 11*).

В основании представлений о 1920-х годах как о «золотом десятилетии» в истории российского протестантизма лежит незнание подлинной политики советского правительства и Коммунистической партии по отношению к религии и церкви в СССР, в том числе и по отношению к «сектантам». В 1920-е годы, продолжая начатую ещё до революции 1917 г. политику заигрывания с «демократическими элементами» сектантства как союзником пролетариата в борьбе с самодержавием, не окрепшая и не успевшая справиться со своим

главным врагом — Православной Церковью, советская власть избегала открытой конфронтации с многочисленными «сектантами» и не особенно реагировала на возрастающую миссионерскую активность протестантов. Всё это привело к стремительному росту тех религиозных организаций, которые ещё недавно считались «сектантскими»: баптистов, адвентистов, пятидесятников, евангелистов и других.

В 1926 г. Церковь адвентистов седьмого дня в СССР состояла из 338 поместных церквей, 248 групп, объединяла 12697 членов и насчитывала 162 служителя и других работников. По мнению Л. Н. Митрохина причина такого стремительного роста «сектантских» церквей заключается в двух основных факторах. С одной стороны, ломка привычного быта, наличие миллионов людей, выбитых из накатанной жизненной колеи, порождали религиозные искания. В обстановке массовой неприязни к Православной Церкви как символу самодержавия (тем более, что она подвергалась открытым репрессиям) многие люди обращали свои взоры к «сектам». С другой — в обстановке развороченного быта, скитаний, ощущения неприкаянности «сектантские» общины воспринимались как островки коллективизма, сплочённости, как сфера проявления человеческих, братских отношений и чувств. К тому же у «сектантов» нередко проводились различные благотворительные акции, бесплатные обеды и пр. (Митрохин Л. Н. *Баптизм: История и современность*. СПб., 1997).

Вероятно, этими же факторами можно объяснить значительный рост количества верующих АСД в данный период и на территории

## В основании представлений о 1920-х годах как о «золотом десятилетии» в истории российского протестантизма лежит незнание подлинной политики советского правительства и Коммунистической партии по отношению к религии и церкви в СССР.

российского Дальнего Востока. По данным Всесоюзного Союза АСД в 1926 г. Дальневосточный областной Союз АСД, в состав которого входили территории Приморского, Амурского и Забайкальского районов, объединял 15 общин (более 15 верующих) и 15 религиозных групп (от 5 до 15 верующих). Общее количество верующих в данных общинах и религиозных группах составляло 502 человека.

На VI Всесоюзном съезде АСД, проходившем с 12 по 19 мая 1928 г., и под нажимом правительственных органов вновь рассматривающем вопрос о несении воинской повинности, Дальний Восток был представлен тремя делегатами: А. А. Хрульков (г. Владивосток), В. Н. Воронин, Д. М. Бойко. На съезде с докладом о положении дел в адвентистских общинах Дальнего Востока выступил Г. А. Раус (г. Хабаровск) (*Культенков В. Л. История Церкви адвентистов седьмого дня на Дальнем Востоке в начале XX в., 2000 г. с. 79*). Дальневосточные делегаты съезда были в большинстве

делегатов, которые поддержали Декларацию о воинской службе, принятую на съезде. Впоследствии подобная декларация была принята на совещании представителей дальневосточных общин АСД. Но даже принятие этой Декларации не спасло Церковь АСД от сталинских репрессий.

Активизация борьбы Советской власти с религией пришлась на конец 1920-х годов. В резолюции II Всесоюзного съезда воинствующих безбожников, состоявшегося в апреле 1929 г. адвентисты, баптисты, евангельские христиане и методисты были объявлены особо опасными религиозными организациями, руководство которых выступает в роли «политической агентуры... и военно-шпионских организаций международной буржуазии».

В апреле 1929 г. в печати было опубликовано постановление ВЦИК РСФСР «О религиозных объединениях», в котором в значительной степени были урезаны права религиозных организаций в сравнении с декретом СНК РСФСР от 1918 г. В мае 1929 г. была изменена

статья Конституции РСФСР в отношении вероисповедания. Прежняя формулировка «свобода религиозной и антирелигиозной пропаганды признаётся за всеми гражданами» была заменена другой редакцией: «Свобода отправления религиозных культов и свобода антирелигиозной пропаганды признаётся за всеми гражданами».

Официальные комментарии властей к этой поправке объясняли, что отныне «проповедь Евангелия и деятельность с привлечением новообращённых в среду верующих людей рассматривается как преступление перед государством».

В самом конце 1929 г. «сектантский вопрос» был включён в повестку дня заседания Оргбюро ЦК РКП (б). На заседании был заслушан и единогласно одобрен отчёт Антирелигиозной комиссии и принято решение разработать указания по дальнейшему разложению «сектантства».

Если меры по «разложению сектантов», в первую очередь баптистов и адвентистов в приграничных территориях Дальнего Востока в 1926–1928 гг., проводимые по инициативе местных властей, были подвергнуты критике в циркулярном письме армотдела Далькрайисполкома «Об отношении к сектантам» (25 мая 1928 г.) как нарушение существующего законодательства в «сектантском вопросе», так как «...вопрос о дальнейшей политике в отношении сектантов ставится на разрешение в центральных органах Советской власти...», до получения материалов из центра «крайармотдел категорически запрещает чинить какие бы то ни было препятствия в деятельности...сектантов и отдельных их представителей, если они не выходят за пределы дозволенно-

го законом и распоряжениями высших ведомственных органов...» (*Религия и власть на Дальнем Востоке России. Сборник документов Государственного архива Хабаровского края. Хабаровск, 2001. с. 140-142*), то после заседания Оргбюро работа по «разложению сектантства» вменяется в обязанность армейским коммунистам.

В годы сталинских репрессий Церковь адвентистов седьмого дня, как и объединения российских баптистов и пятидесятников, являющиеся по определению властей «классово чуждыми трудящимся организациями», с которыми необходимо вести решительную борьбу, была практически разгромлена. Главный большевистский эксперт в вопросах «сектантства» Ф. М. Путинцев в 1935 г. рапортовал «наверх», что только в одном дальневосточном округе число протестантских общин уменьшилось более чем в 3,5 раза: в 1929 г. на территории дальневосточного округа было 311 протестантских общин, а в 1932 г. их осталось только 86 (*Путинцев Ф. М. Политическая роль и тактика сект. М., 1935. с. 405*).

Сначала Церкви АСД был объявлен бойкот всеми издательствами, типографиями, почтой, что означало прекращение издания какой-либо духовной литературы. Затем стали закрываться общины, молитвенные дома, начались массовые аресты активных членов Церкви. На Пленуме ВС АСД, проходившем в 1931 г., в связи с ликвидацией местных объединений, для сохранения хоть какого бы то ни было руководства общинами, Церковь АСД вводит институт уполномоченных ВС АСД. Уполномоченным по Дальнему Востоку назначается Георгий Андреевич Раус (г. Хабаровск). Благодаря его

активной миссионерской деятельности в начале 1930-х годов на территории российского Дальнего Востока продолжается рост общин и верующих АСД.

Начало массовых репрессий против Церкви АСД в центральных регионах страны привело к значительному количественному росту дальневосточных общин АСД. Начиная с 1933 г., в результате «раскулачивания», начинается массовая высылка крестьян из Прибалтики в Сибирь и на Дальний Восток. Среди ссыльных было много адвентистов, которые по прибытии на место поселения пополняли местные общины. Например, в общине с. Цветковки Чугуевского района Приморского края в этот период из 300 членов общины — 60 человек были спецпоселенцами, эстонцами и латышами.

К началу 1936 г. волна репрессий достигает и Дальнего Востока. Репрессиям подвергались не только служители культа, но и рядовые верующие. Осенью 1936 г. на Колыму была отправлена первая партия священнослужителей: «путешествие» длилось две недели, стоя под открытым небом. В результате многие погибли, не достигнув пункта назначения. О страданиях, перенесённых верующими во время «путешествия», вспоминали впоследствии добравшиеся до места назначения братья Бабкины — проповедник и дьякон Церкви АСД с. Чугуевка Приморского края (*Культенков В. А. История Церкви адвентистов седьмого дня на Дальнем Востоке в начале XX в., 2000 г. с. 80*).

Зимой 1936–1937 гг. репрессии коснулись и рядовых верующих АСД. Обвинения были стандартными: «за религиозную пропаганду», «за активную контрреволюционную деятельность» и пр.



Показательны в этом отношении материалы начальника 4 отдела УГБ УНКВД по ДВК капитана государственной безопасности Сидорова, приведённые в справке УГБ УНКВД по Далькрайисполкому о контрреволюционной деятельности церковнослужителей и верующих от 26 мая 1937 г. В связи с тем, что «обвинения», выдвигаемые против верующих АСД в данной справке типичны, приведём их полностью.

«...Особый упор в своей антисоветской работе, сектанты взяли на молодёжь, которая обрабатывается в антисоветском религиозном духе. Так, например, 17-летняя дочь арестованного за активную контрреволюционную деятельность хабаровского адвентиста ЛЕЛИКОВА, под влиянием своей матери-адвентистки, на почве мести за арест отца, на имя т. СТАЛИНА писала письма контрреволюционного и оскорбительного содержания.

Адвентисты 7 дня, работающие в учреждениях, на промпредприятиях и в сельском хозяйстве, нарушают трудовую дисциплину, не выходят на работу по субботам, а их дети в этот день не посещают занятий в школах, отправляя религиозные обряды совместно с родителями. Следует отметить, что попытки одного из руководителей адвентистов провести в общине признание службы в РККА и решение работать по субботам вызвало резкий отпор и были провалены. Руководитель этот объявлен изменником „Христово дела“.

Для характеристики контрреволюционной деятельности церковников и сектантов приводим сведения по отдельным находящимся в производстве делам.

Дело контрреволюционной группы адвентистов 7 дня.

Начиная с 1933 г., в результате «раскулачивания», начинается массовая высылка крестьян из Прибалтики в Сибирь и на Дальний Восток. Среди ссыльных было много адвентистов, которые по прибытии на место поселения пополняли местные общины.

Арестована группа адвентистов 7 дня — руководителей и активных членов нелегальных групп гг. Хабаровска, Спасска, Имана и Лесозаводска в количестве 12 человек, которые, будучи организационно между собой связаны, распространяли организованно злостные контрреволюционные провокационные слухи и контрреволюционные документы.

Один из обвиняемых по делу ЗЯХОР Савелий на вопрос: „С какой целью распространялись контрреволюционные провокационные слухи?“ — ответил: „...Контрреволюционные провокационные слухи нами распространялись с целью укрепления веры в Бога, так как вера в Бога расшаталась, Библии стало мало, и она приелась как чёрствый хлеб, а поэтому мы, адвентисты, перешли на путь распространения контрреволюционных провокационных слухов“. Участники группы вели усиленную агитацию за отказ от военной службы в Красной Армии.

Обвиняемая по делу ЕФИМОВА по этому вопросу показала: „Мы, адвентисты, являемся антивоенниками, по нашей вере нельзя

брать оружие в руки и убивать людей, поэтому большинство из нас, адвентистов, являются врагами Советской власти и проводят агитацию за отказ от военной службы“.

При обысках на квартирах арестованных обнаружена антисоветская литература харбинского издания, пропагандирующая японофильские настроения.

...Церковники и сектанты поддерживают организационные связи с зарубежными контрреволюционными белоэмигрантскими организациями, под влиянием которых и иностранных разведок, проводят на территории ДВК антисоветскую деятельность и распространяют японофильские настроения.

Дальневосточные адвентисты, в частности, имеют связь с руководителями так называемой харбинской Азиатско-Сунгарийской миссией БАБИЕНКО и ПОПОВЫМ, которые субсидируются японской разведкой» (ГАХК. Ф. Р-137. Оп. 10. Д. 253. Л. 104-107).

За «контрреволюционную» и «шпионскую» деятельность полагалось одно — расстрел. Верующие, кто не был отправлен на Колыму в связи с ледоставом, были разделены

на две группы: Приморскую и Хабаровскую. Первых направили в г. Уссурийск, где допрашивали, «судили» и расстреливали. Вошедших во вторую группу вывезли за пределы Хабаровска и живьём сбросили в известковую яму (*Культенков В. А. История Церкви адвентистов седьмого дня на Дальнем Востоке в начале XX в., с. 80*).

Точное количество репрессированных адвентистов седьмого дня Дальнего Востока неизвестно. Но о том, что власти добились уничтожения «организованного сектантского контрреволюционного элемента» свидетельствует, например, тот факт, что в конце 1930-х годов на российском Дальнем Востоке не осталось ни одного адвентистского проповедника россиянина.

С 1937 по 1958 гг. на территории Сибири и Дальнего Востока служение осуществлял один проповедник, подданный Монголии — Орёл. Закончив в Китае миссионерскую школу, он приехал под видом мастерового в Сибирь, поселился в г. Новокузнецке и нёс миссионерское служение в регионе до середины 1950-х годов.

Процесс разгрома Церкви АСД, как и других религиозных конфессий, включая и Русскую Православную Церковь, к началу 1940-х годов был завершён. Ситуация несколько изменилась с началом Великой Отечественной войны. Вместе со всем народом адвентисты делали всё возможное для скорейшего окончания войны: служили в Красной Армии, выполняли свой долг в медицинских частях, работали переводчиками, шофёрами, связистами, военными музыкантами и т. д. Многие адвентисты, в том числе и дальневосточники, отказавшиеся нести оружие в руках, с начала войны призывались в трудо-

вую армию, работали на строительстве военных и гражданских объектов, в шахтах, на лесоповале. Однако это никоим образом не повлияло на отношение государства к верующим АСД: они по-прежнему подвергались репрессиям. Так, в 1941 г. адвентисты из числа российских немцев разделили участь своих соотечественников других исповеданий. Многие из них были депортированы на территорию Дальнего Востока и впоследствии находились на спецпоселении.

«Потепление» в государственно-церковных отношениях, начавшееся с конца 1942 г., распространилось и на российских адвентистов: из мест заключения (лагерей, тюрем, ссылок) стали возвращаться верующие и руководители религиозных общин, которые стали активно воссоздавать структуру своей религиозной организации. Большую роль в воссоздании адвентистской организации уже в годы войны сыграл единственный оставшийся на свободе уполномоченный Всесоюзного Совета АСД Г. А. Григорьев. Благодаря его деятельности в 1943 г. был восстановлен и получил признание со стороны властей Всесоюзный Совет адвентистов седьмого дня (ВС АСД). Со временем была сформирована вся организационная структура адвентизма в СССР — от местных общин до республиканских союзов, что привело к увеличению числа верующих, принимающих адвентистское вероучение.

Несомненно, причиной подъёма религиозности населения в данный период были страдания, перенесённые советским народом во время войны. Вероучение АСД, проповедующее грядущий кризис и связанные с ним страдания могло предоставить людям утешение

и покой. К тому же адвентисты всегда отличались не только проповеднической, но и активной миссионерско-организаторской деятельностью. Они создавали общины, в которых царил дух коллективизма, взаимопомощи, христианской любви и поддержки, что позволяло пришедшим в общины неофитам независимо от возраста, пола и социального происхождения чувствовать себя как в родной семье. Если же учесть, что многие люди потеряли в войне своих близких, оказались наедине с военными и послевоенными трудностями, то станет понятным значительный рост Церкви АСД в войну и особенно после неё. Росту способствовало и то, что с 1946 г. в СССР возобновилась регистрация религиозных общин. Церковь АСД в 1946 г. насчитывала 13300 членов, объединённых в 300 общин, в которых работало около 75 служителей. К 1958 г. была достигнута численность верующих адвентистов, какую Церковь имела в годы наибольшего своего развития — 1925–1927 гг. — 21 тысяча верующих (*Григоренко А. Ю. Эсхатология, миллениаризм, адвентизм: история и современность. Философско-религиоведческие очерки. СПб.: Европейский Дом, 2004. с. 351*).

Почти полностью разгромленные в годы сталинских репрессий общины и группы АСД Приморского края возрождались медленно и трудно. На огромной территории Сибири и Дальнего Востока остались единицы членов Церкви АСД и небольшие группы, которые боялись объявить о своей вероисповедной принадлежности, чтобы не спровоцировать новые гонения, так как многие из них были немцами по национальности. Эти

неорганизованные группы и отдельные верующие остро нуждались в руководстве и наставлениях. Некоторые из них «открылись» перед единственным активным служителем Церкви АСД — 73-летним проповедником Ю. А. Данильсоном, проживающим в ссылке в Кемерово. Ю. А. Данильсона постоянно приглашали в разные города Сибири и Дальнего Востока для молитвенного общения, а также проведения крещения, Вечери Господней и других обрядов. Кроме Ю. А. Данильсона в Сибири и на Дальнем Востоке нёс служение С. Я. Орёл, возвратившийся из Маньчжурии в СССР после освобождения её от японской оккупации. Вероятно, благодаря деятельности этих двух служителей начинается возрождение общин и групп АСД на всей территории Дальнего Востока России.

В годы войны и в первое послевоенное десятилетие начинают возрождаться адвентистские общины и на российском Дальнем Востоке. Первой возобновила свою регулярную деятельность в 1942 г. адвентистская община г. Артёма Приморского края. Община состояла из 20 взрослых членов и возглавлялась двумя проповедниками А. А. Ковнуном (1902 г. рож.) и Н. В. Калина (1923 г. рож.). Вместе с детьми верующих община считывала более 30 человек (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 60. Л. 10).

С 1948 г. регулярно начинает собираться на молитвенные собрания небольшая (12 человек взрослых верующих) адвентистская община г. Бикина Хабаровского края (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 5. Л. 16-17). В 1950-х годах возникли 2 общины (в городах Владивостоке и Лесозаводске) и 4 религиозные группы АСД (в городах Арсеньеве

и Спасске; в посёлках Кавалерово и Кировский) в Приморском крае.

Если лесозаводская община (1953 г.), состоящая из 25 верующих (руководитель И. Г. Бабкин, 1895 г. рож.) собиралась на молитвенные собрания эпизодически, от случая к случаю; то владивостокская община АСД (1958 г.), состоящая из 80 верующих (руководители: Д. Г. Фицковская, 1912 г. рож.; А. А. Белоносова, 1915 г. рож.; А. И. Синенко, 1904 г. рож.), не только регулярно проводила молитвенные собрания, но и выступала в качестве своеобразного религиозного центра для всех приморских общин и групп АСД (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 60. Л. 10).


В Хабаровском крае в 1950-х годах значительной активностью отличалась адвентистская община г. Биробиджана Еврейской автономной области. Сообщая о её деятельности в крайком ВКП (б), Уполномоченный Совета по делам религиозных культов при СМ СССР по Хабаровскому краю Б. Гребенников с сожалением отмечал, что «...одна адвентистка работает кочегаром в городской бане, считается стахановкой, но каждую субботу без разрешения бросает работу и идёт молиться. За самовольный уход с работы администрация её судила раза два, но это не помогло, поэтому руководство согласилось установить ей выходной день вместо воскресенья — субботу, иначе говоря, потворствует религиозникам...» (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 6. Л. 48-49).

Раскол в Церкви адвентистов седьмого дня на «либералов» (сторонников избранного на пленуме нового председателя ВС АСД С. П. Кульжского) и «консерваторов» (последователей прежнего председателя ВС АСД П. А. Маца-

нова, занявшего этот пост в 1952 г. после смерти Г. А. Григорьева), происшедший после проведения расширенного пленума ВСАСД в апреле 1955 г. отрицательно сказался на всём адвентистском движении, в том числе и на ещё не окрепших после сталинских репрессий дальневосточных общинах.

Отсутствие на территории региона профессиональных миссионеров и служителей культа, невозможность самим разобраться в сложных процессах внутрицерковной борьбы отрицательно сказывалась на жизни и деятельности дальневосточных верующих, которые не знали на какой из религиозных центров необходимо ориентироваться. Положение стало меняться лишь с конца 1958 г. В этом году на территорию российского Дальнего Востока с территории Северного Кавказа прибыли адвентистские миссионеры, призванные возродить былые традиции.

В 1959 г. группа из пяти служителей, в которую входил и П. А. Мацанов, была направлена в Сибирь и на Дальний Восток для организации миссионерской работы. Места служения распределились так: Г. Д. Ворохов — Омск; П. А. Мацанов — Новосибирск; М. С. и А. И. Зазулины — Кемерово; Н. М. Игнатов — Хабаровск и В. И. Кучерявенко — Владивосток.

Однако результаты миссии не были значительными, так как деятельность миссионеров совпала с ужесточением политики государства по отношению к религии и верующим. В стране было объявлено о строительстве коммунистического общества, где не должно быть никаких «пережитков буржуазного прошлого», к которым была отнесена религия и с которой началась беспощадная борьба. 

# В поиске богослужебного стиля

Спустя почти 5 лет, после прикрепления 95 тезисов на двери Замокской церкви, вернувшись из Вартбурга в Виттенберг, в марте 1522 г. Мартин Лютер приступает к реформе богослужения...

Обрядовая пышность католической мессы была отменена, а в центр богослужения поставлена проповедь. Главным отличительным признаком новой мессы («немецкой») должно было стать значительное возращание роли проповеди. Община Римско-католической церкви была «взирающей», которая созерцала священнодействия священнослужителей. Новая община должна превратиться во «внимающую» общину, которая вслушивалась в слово проповедника и принимала участие посредством кратких антифонов и полноценных песнопений.

Новая община стала не только «внимающей», но и «поющей» общиной. Лютер однажды заметил: «*Bis orat, qui cantat*» — «Дважды молится поющий». «Немецкая месса» Лютера, за исключением проповеди, парафраза «Отче наш» и увещевания к причастию, была богослужением, которое пелось.

М. Лютер: «...достоинство богослужебного чина заключена не в нём самом, как ранее думали о „папских“ чинопоследованиях... Жизненность, ценность, сила и достоинство всякого чина заключает-

ся в его правильном употреблении. Иначе он (чин) ничего не стоит и ни на что не годен».

Итак, весной 1522 г., реформатор заявлял: «Есть две [разные] вещи: „*Muß-sein*“ (нем. „необходимость“) и „*Frei-sein*“ (нем. „свобода“). „*Muß-sein*“ — это то, что надобно, что должно возникнуть неотвратимо. Такова вера: я не могу взять её, я должен постоянно хранить её в своём сердце и свободно исповедовать перед каждым. А „*Frei-sein*“ — это то, чем я свободно располагаю, чем я могу либо пользоваться, либо не пользоваться, но всё-таки пользу из этого должен извлекать не я, а брат мой» [11, с. 11-12]. Под «*Frei-sein*» в данном случае Лютер понимал обрядовую сторону религии, т. е. то, что в соответствии с Евангелием может управляться так или иначе — нет особой разницы... Поэтому реформа богослужения почти на 5 лет отстала от 31 октября 2017 года.

Итак, 11 октября 1525 г. Лютер вёл переговоры об упорядочении богослужения в Виттенбергской церкви Всех Святых с советниками курфюрста Саксонского Гансом фон Дольцигом и Гансом фон Грэфендорфом и получил поддержку со стороны светской власти. 29 октября 1525 г. в городской церкви Виттенберга впервые служилась немецкая евангелическая месса.

В проповеди, произнесённой в этот день, Лютер отмечал:

«Я долго противился (введению) немецкой мессы, чтобы не соблазнять мятежных духом, которые неуклюже вмешивались в это (дело), не задумываясь над тем, хочет ли этого Бог. Но после того как меня стали просить об этом в письмах многие (люди) изо всех земель и (после того), как к этому меня стала побуждать светская власть (Фридрих Мудрый), мы не могли больше извиняться и отделываться отговорками, а должны были обратить на это внимание и прийти к выводу, что это воля Божья».

## 500 лет спустя...

Когда мы вновь подошли к вопросу поиска богослужебного стиля: чему отдать предпочтение, необходимо прежде всего молиться и со всей тщательностью искать руководства Святого Духа. Мы должны быть уверены, что следуем руководству Святого Духа. Благодаря открытости различному культурному опыту, мы можем, подобно Павлу, быть всем для всех людей, с тем чтобы приобретать для Христа неверующих и вести их к принятию Евангелия.

Джон А. Соломон, помощник пастора, США: «Многие церкви вводят в богослужение различные новшества, как, например, современную музыку или харизматический стиль проповедования. Таким образом, они пытаются найти

пути привлечения и сохранения своих членов».

Павел излагает формулу роста церкви: сойти до уровня людей и пойти навстречу их нуждам без ущерба для полноты истины (1 Кор. 9:19–23 — «Хоть ни от кого и не зависим я, но сделал себя рабом всех, чтобы приобрести как можно больше людей для Христа. Для иудеев я был как иудей, чтобы приобрести иудеев; для тех, кто под Законом, — как находящийся под Законом (хотя я сам и не под Законом), чтобы приобрести тех, кто под Законом; для язычников, не знающих Закона, — как не знающий его (хотя живу я не без закона Божьего, ибо предан закону Христа), чтобы приобрести не знающих Закона. Для слабых стал я слабым, чтобы приобрести слабых. Для всех я сделался всем, чтобы любой ценой спасти некоторых. Всё это я делаю ради Благой Вести, чтобы быть сопричастным её благословениям?» ВП).

Как могут церкви, большие или маленькие, создать условия, при которых их члены будут чувствовать, что являются частью церкви, что церковь существует для их назидания и роста и идёт навстречу их запросам? Существует ли простой план, который можно попытаться реализовать? — скорее всего, нет, но некий *алгоритм* можно попробовать...

### Город

Прежде всего, изучите свой город, посёлок. Демографическое исследование общества, окружающего вашу церковь, имеет большое значение. Мы должны произвести оценку этого общества и установить, что можно было бы изменить с учётом их запросов и интересов.

### Церковь

Во-вторых, вам необходимо понять своих прихожан:

- Что входит в область их интересов?
- Каковы их нужды?
- Видит ли себя церковь как миссионерский и евангельский центр?
- Видит ли церковь себя как место, куда могут прийти люди, испытывающие боль и страдания, и найти утешение?
- Дружны ли члены вашей церкви?
- Какая музыка им нравится?
- Имеет ли церковь хорошие связи с общественностью?

Конечно, церковь не может быть «идеальной» в отношении перспектив роста, но чем лучше духовное «здоровье» общины, тем больше имеется возможностей для её роста.

### Пастырь

Служителю необходимо понять самого себя, честно узнать собственные сильные и слабые стороны:

- Есть ли у вас и вашей церкви концепция служения?
- Готовы ли вы жертвовать своим временем и энергией, чтобы превратить свои взгляды в реальность?
- Хватит ли у вас энтузиазма на то, чтобы охватить соседей?
- Готовы ли вы к творчеству в этом направлении?

Вот некоторые из тех вопросов, которые нужно с молитвой задать себе, если мы хотим узнать Божью волю.

### Музыка в богослужении

Музыка на протяжении всей истории человечества была мощным посредником, сообщавшим

Благую весть равно как народу Божьему, так и язычникам. Моисей и израильский народ пели после того, как перед ними расступились воды Красного моря (Исх. 15:1-21).

Давид и другие авторы псалмов создали величайшие в истории литературы лирические стихотворения. Когда они пели их, аккомпанируя себе на тимпанах, кимвалах и трубах, воздух наполнялся восторгом (Пс. 145-150).

Пение и игра на музыкальных инструментах звучали во славу Господа. Если так происходило в древности, то, конечно, подобное можно делать различными способами и теперь.

### Может ли помочь современная музыка?

Остаётся вопрос: может ли помочь церковному росту современная музыка? Роберт А. Баст, который специализируется на евангелизме и росте общин, говорит: «На протяжении последних нескольких лет я посетил множество церквей, деятельность которых охватывала большие группы людей послевоенного поколения.

Я обнаружил между ними больше различий, чем ожидал, но на меня произвело впечатление нечто общее для всех них. Все они широко использовали современную музыку». Впечатляющее заявление! Следует признать, что люди послевоенного поколения в большинстве предпочитают ритмичную музыку. Классику любят только 6%, но при этом им не нравится органная музыка. Проекторы заменили собой сборники церковных гимнов; синтезаторы вытеснили органы; а церковные музыканты взяли в руки барабаны и гитары.

Исследования обнаружили, что слушать традиционные гимны

и музыку хочет только 21% взрослых членов церкви. Около 66% сказали, что ищут церковь, которая предложила бы синтез традиционной и современной музыки. 4% желают слушать только современную музыку. Это наводит на мысль, что синтез традиционной и современной музыки, кажется, обещает не плохие результаты. Использование современной музыки в балансе с традиционной, скорее всего, приводит к росту общины, если потенциальные члены церкви принадлежат к послевоенному поколению (родившиеся после 1940 г.) или родились между 1964 и 1980 годами, живут в городе или в пригороде.

Чем люди моложе, тем больше они склонны искать такие виды служения, которые близки к их вкусам. Означает ли это, что молодёжные группы не ищут в церкви библейского духовного начала? Это обвинение наиболее часто используют критики современного стиля богослужения. Но Билл Хибелс, старший пастор церкви Виллоу Грик (известной своими «искателями служения»), утверждает, что современное искусство, активно применяющее технические новшества, никогда не использует эти новшества просто для «удовольствия». Он констатирует, что в первые века христианства Евангелие передавалось посредством Слова. Но затем в подспоре ему дополнительно были взяты методы драмы, музыки и других средств массового искусства.

Ли Стробель в своей книге «*Inside the Mind of Unchurched Harry and Mary*» объясняет, что одним из важных компонентов, привлекающих неверующих к посещению церкви, является интерес к музыке. Он пишет: «Могу сказать на основании собственного опыта,

что, когда их (неверующих) любимый музыкальный стиль соединяется с христианской лирикой, такая комбинация может стать сильным импульсом для их дальнейшего духовного пути». В дополнение к этому Элен Уайт говорит: «Музыка должна обладать красотой, пафосом и силой. Пусть голоса возвышаются в песнях хвалы и поклонения».

Музыка может приблизить человека к Богу. Многие подтверждают, что испытали эту близость благодаря современным нововведениям в богослужение. Но существует ли технология, которую церковь могла бы выработать, продвигаясь по пути таких нововведений?

#### План безболезненного переходного периода

Хотелось бы предложить некоторую технологию, при помощи которой община может соединить современный стиль с традиционными формами богослужения и музыки. Он гибок, прост и всё же эффективен; его воплощение начинается с маленькой группы и неформально распространяется на общину в целом.

*Шаг 1.* Начните с беседы с членами церкви, которые могли бы организовать новый стиль служения. Предложите им статистику (её примеры приведены выше), указывающую на важность применения в богослужении современной музыки. Если найти у них поддержку, то можно планировать постепенные изменения.

*Шаг 2.* Можно начать с исполнения этих песен в малых группах. Например, в классах субботней школы. После того как к новой музыке привыкнут в малых группах, пастор может отобрать несколько

наиболее выразительных песен и предложить в субботу план такого служения, в котором музыке будет отведено значительное место.

*Шаг 3.* После первой субботы, когда будут исполнены одна или две хорошо знакомые песни прославления, можно внести следующие изменения:

1. Добавить песню прославления в конце проповеди.


2. Добавить песню прославления перед приветствием или после него.

3. Во вступлении к богослужению использовать традиционный гимн, а также песню прославления, основанную на библейском тексте. Рассказать историю написания двух гимнов и спеть их одну за другой.

4. Запланировать проповедь (или серию проповедей) о музыке и приготовить музыкальные фрагменты, чтобы подробнее остановиться на некоторых известных гимнах и библейских песнях. Главное же в действительности заключается в том, чтобы больше сосредоточиться на Христе и богослужении, чем на самой музыке. Библия полна примеров того, как богослужбное собрание исполняло хвалебное пение наряду с чтением Слова.

5. Добавить в отведённое музыке время больше музыкальных записей.

6. По-прежнему предлагать более лёгкое и жизнерадостное исполнение музыкальных гимнов вместе с музыкой прославления.

7. Предложить каждой малой группе начать вносить в проведение субботы свой маленький музыкальный вклад. На субботнем богослужении поощрять исполнение тех же песен, которые использовали малые группы. 

# Назад в будущее: Церкви, руководимые рядовыми членами, и возврат к нашим истокам<sup>1</sup>

Я стоял на импровизированном деревянном возвышении посреди пустыря в Нигерии. Люди сновали туда-сюда, подготавливая сцену к вечерним встречам, которые начнутся на следующий день. Я размышлял о том, что принесут следующие несколько недель. Мужчина прервал мои мысли.

«Мы хотим быть такими, как вы», — сказал он. Его замечание меня удивило.

«Мы слышали, что церкви в Америке живые и быстро растущие. Мы хотим быть такими, как вы». Едва ли я знал, что сказать. Мне было больно говорить ему, что хотя в Америке есть церкви живые и растущие, многие отчаянно нуждаются в пробуждении и реформировании.

Вопросы всплыли у меня в голове. Почему происходит так, что мы слышим эти волнующие истории из других частей света о массовых крещениях и тысячных посещениях евангельских программ? Почему мы слышим о заполненных церквях и переполненных классах субботней школы — но чаще всего в других странах? Почему мы слышим о зарубежных конференциях, организующих сотни новых

церквей и групп ежегодно? Почему это происходит в некоторых частях света, но довольно редко в Северной Америке и других регионах мира? Что мы должны сделать, чтобы способствовать пробуждению, реформе и росту в Северной Америке?

Я знаю, что ответом является молитва, но молитву следует сочетать с другими действиями. Что ещё мы можем сделать активно? Я обдумывал этот вопрос некоторое время. Затем я нашёл ответ в самом неожиданном месте. Я сидел в грубой столовой офиса одной из наших зарубежных конференций, готовясь к евангельскому собранию. Моё внимание привлекла стена с правой стороны помещения. То, что я увидел, открыло мне глаза.

На стене был список церквей, групп и пасторов, которые были ответственны за каждый район. Я был изумлён, увидев, что у многих пасторов в районе было по десять и более церквей. Каждой церковью руководили рядовые члены и пресвитеры, которые могли видеть своего пастора один раз в квартал — и многие из этих церквей росли. Я начал задаваться вопросом: как такое может быть? Они видят пастора раз в квартал

и тем не менее растут? Этими церквями руководят преимущественно члены местных общин и дела в них идут просто хорошо. Если бы мои церкви дома в Америке видели пастора раз в квартал, то произошло бы восстание!

Затем я обнаружил нечто замечательное. Во многих частях всемирного поля, где отмечается быстрый рост, на протяжении долгих лет организуются большие районы из церквей, руководимых рядовыми членами<sup>2</sup>. Наконец я понял. В Новозаветной церкви организовывались такие же общины, руководимые рядовыми членами, и она испытывала такой же быстрый рост. Их возглавляли обычные люди, которые были рекомендованы апостолами и наделены Святым Духом. Именно так церковь смогла распространить евангельскую весть по всему миру.

Затем я задался вопросом, если это то, что делала Новозаветная церковь, то не является ли это тем, что должна делать церковь в Северной Америке? И более конкретно, не должен ли я поступать подобным образом в общинах, которые находятся под моей пасторской опекой?

## **Ранняя Новозаветная церковь**

По мере исследования Библии я обнаружил, что в Новозаветной церкви не было оплачиваемых пасторов, опекавших общину или домашнюю церковь и совершавших служение для людей. Те, кто оплачивались из десятины, посылались проповедовать евангелие и организовывать церкви в новых землях и городах. Десятину откладывали специально для этой цели. Существующие церкви оставались в руках способных рядовых членов. Вот почему апостолы ставили пресвитеров и диаконов в каждой церкви. Мы читаем в Деяниях и послании к Титу, например: «Рукоположив же им пресвитеров к каждой церкви, они помолились с постом и предали их Господу, в Которого уверовали» (Деян. 14:23)<sup>3</sup>. «Для того я оставил тебя в Крите, чтобы ты довершил недоконченное и поставил по всем городам пресвитеров, как я тебе приказывал» (Тит. 1:5).

Как и эти два стиха, множество других ссылок в Новом Завете указывают, прямо или косвенно, что пресвитеры и другие рядовые члены были руководителями поместных общин (см. Деян. 11:30; 16:5; 20:17; 1 Петр. 5:1-3; Иак. 5:14). Вот почему для Павла было важно мудро выбирать пресвитеров (см. Тит. 1:5-9). Он знал, что они будут заботиться о церквях. Вот почему большинство книг Нового Завета — это послания к церквям. После проповеди евангелия в новых городах и селениях они писали руководителям церквей послания, содержащие наставления и ободрения. Пресвитеры и диаконы должны были управлять церквями, и служение отдавалось в руки членов церкви (т. е. рядовых). Было бы неправильно использовать десятину, чтобы платить кому-либо за то,

чтобы он заботился о церкви, когда это могут делать пресвитеры и диаконы. Это бы рассматривалось, как выбрасывание денег на ветер. Десятина использовалась для поддержания «работников», трудящихся для евангелизации новых районов.

Обратите внимание на то, что пишет Джеймс Уайт: «Павел был не таким, которого сегодня называют „оседлым пастором“ ... Эти учителя раннего христианства оставались в городе или местности пока их свидетельство не касалось сердец людей,

**Когда руководители из рядовых членов стали соработниками в деле служения, то жизнь церкви получила мощный толчок.**

Следуя этому методу, ранняя Новозаветная церковь астрономически быстро росла. Когда руководители из рядовых членов стали соработниками в деле служения, то жизнь церкви получила мощный толчок. Имея такую структуру, христианство понесло Евангелие всему миру в первом веке (см. Деян. 17:6).

## **Ранняя адвентистская церковь**

Затем я обнаружил нечто ещё более замечательное: такой же точно была и структура, с которой начиналась адвентистская церковь. В начале адвентистского движения не было оплачиваемых пасторов, назначенных в общины. Большинство общин и домашних групп руководили рядовые члены. Служители, которых оплачивали из десятины, трудились как евангелисты и организаторы общин в новых районах, так же, как было в Новозаветной церкви. Когда организовывались новые церкви, то обучали рядовых членов руководить церковью, а служитель отправлялся в новый район.

и пока не появлялась группа верующих, которую они утверждали в учении Христа. Затем устанавливался надлежащий порядок, так что эти ученики могли сами проводить богослужения. И тогда те служители переходили на новое поле для труда»<sup>4</sup>. Это указывает на главную причину, по которой ранняя адвентистская церковь росла столь быстро.

В начале 1900-х люди стали обращать внимание на рост адвентистской церкви. Другие церкви существовали на протяжении сотен лет, и вот появилась эта новая деноминация, которой не было ещё и 50-ти лет, но она быстро возрастала. Адвентистская церковь несла великое поручение совсем иначе, нежели другие протестантские церкви. В то время как большинство церквей следовало методу назначения оплачиваемого пастора в каждую церковь, адвентистская церковь делала противоположное. Церквями руководили рядовые члены, тогда как десятина использовалась, чтобы посылать работников евангелизировать новые поля.

Когда А. Г. Даниэльса, президента Генеральной Конференции



в начале 1900-х годов, спросили об этом методе, то он сказал: «Мы, по большей части, не ставим наших служителей в качестве пасторов над церквями. В некоторых очень больших церквях мы выбрали пасторов, но, как правило, мы готовы к служению на полях, евангельской работе, а братья и сёстры готовы проводить служение в церкви без постоянно находящихся у них пасторов. И я надеюсь, что такой порядок никогда не прекратится в этой деноминации, потому что, как только мы перестанем продвигать вперёд работу и начнём закрепляться за церквями, чтобы осесть рядом с ними, думать, молиться и совершать за них работу, которую нужно сделать, тогда церкви начнут слабеть, терять свою жизнь и дух и становиться парализованными и окаменевшими, а дело будет в небрежении»<sup>5</sup>.

Я был ещё больше поражён, когда обнаружил, что Эллен Уайт вторила ему, давая тот же совет. «Не должно звучать призыва, чтобы пасторы поселялись возле наших церквей, но пусть живительная сила истины побудит каждого отдельного члена церкви действовать, совершая успешную миссионерскую работу в своей местности. Будучи Божьими руками, церковь должна быть обучена для свершения успешной работы. Её члены должны быть посвящёнными Господу, христианами-сотрудниками»<sup>6</sup>.

Утверждение А. Г. Даниэльса, сделанное в 1912 г., оказалось пророческим. Он сказал, что если мы когда-либо прекратим организовывать общины, руководимые рядовыми членами, и начнём ставить пасторов над церквями вместо того, чтобы посылать их на новые поля, то рост адвентистской церкви прекратится, а её духовность пострадает. Кажется,

что именно так и случилось в первой половине 1900-х годов.

Вскоре после смерти Эллен Уайт и окончания президентства Даниэльса люди в церкви начали требовать постоянных пасторов. Эллен Уайт предостерегала против этого, когда писала: «Однако церкви умирают, ожидая вести от проповедников».

«Люди должны быть научены верно приносить десятину Богу, чтобы Он укрепил и благословил их. Умирающие церкви следует привести в работоспособное состояние, и тогда дыхание Божье сможет прийти к ним. Их следует наставить в том смысле, что, если они не готовы к самостоятельной работе без проповедника, тогда им необходимо обратиться заново и снова креститься. Они нуждаются в новом рождении»<sup>7</sup>.

Популярные протестантские церкви тех дней имели большие здания и большие приходы, и некоторые настаивали, что у нас должно быть так же. Подобно древнему Израилю народ Божий требовал «царя», который бы царствовал над ними, несмотря на то, что это не было Божьим планом.

Исследование членства церкви в Северной Америке на протяжении первой половины 1900-х годов показывает соотношение между временем, когда мы прекратили организовывать общины, руководимые рядовыми членами, и начали назначать постоянных пасторов над общинами и тем временем, когда рост церкви начал останавливаться и приходило к упадку<sup>8</sup>. Похоже, что произошло смещение фокуса с миссии. Я не мог не задаться вопросом, а не настало ли время для адвентизма в Северной Америке вернуться к церквям, руководимым рядовыми членами?

## Наше поручение

Если мы не следуем этому образу, как мы вообще сможем завершить работу? Откровение 14:6-12 было дано нам, как важное поручение, задача, которая по плечу только Богу. Нам было поручено нести вечное Евангелие всякому племени, колену, языку и народу. Эллен Уайт также говорила, что нам нужно нести свет всем этническим группам и строить скромные молитвенные дома в тех местностях<sup>9</sup>. Как мы вообще сможем решить эту величественную задачу принесения евангелия в каждый небольшой городок Северной Америки и возведения скромных молитвенных домов? Если у каждой церкви должен быть оплачиваемый пастор, то это будет стоить целое состояние; мы никогда не сможем себе это позволить!

Я смог прийти только к одному выводу: мы должны начать снова организовывать церкви, руководимые рядовыми членами. Мы должны позволить пресвитерам и диаконам руководить церковью, а десятину использовать, чтобы посылать работников совершать евангелизацию и основывать общины и домашние церкви в городах и селениях, где нет адвентистского присутствия. Как мы можем это сделать? Как мы можем перестроить нашу структуру на модель, предполагающую церкви, руководимые рядовыми членами? Перемены — это всегда вызов. Нет быстрого решения. Это потребует времени, но это можно сделать.

## Два варианта

Я вижу два варианта совершенения этой реструктуризации:

*Вариант 1: Большие «миссионерские районы».* Я впервые услышал термин «миссионерские районы» в Пенсильванской конференции.

Они создаются путём объединения двух или трёх районов в один большой район, состоящий из пяти до десяти церквей, руководимых рядовыми членами. Каждая церковь в миссионерском районе обслуживается местной группой пресвитеров. Пастор от конференции, в свою очередь, назначается опекал район. Его главная работа в том, чтобы обучить рядовых пасторов и пресвитеров навыкам служения. Он посещает каждую церковь по скользящему графику, чтобы обучить и натренировать рядовых пасторов и пресвитеров. Эта модель высвобождает средства для большего количества пасторов, которые в таком случае посылаются в новые районы конференции, чтобы начинать организовывать новые церкви.

*Вариант 2: Модель материнской церкви.* В Айовско-Миссурийской конференции, в которой я работаю, пасторы стремятся развить общины, иницируя программу рядовых пасторов в городе Сент Луис. По этой модели пастор, работающий в конференции, начинает процесс обучения пресвитеров и диаконов, чтобы они стали рядовыми пасторами церкви. Этот процесс ученичества может занять от трёх до пяти месяцев. В больших городских районах группа пасторов от конференции может трудиться совместно, чтобы проводить занятия со своими пресвитерами. Когда пресвитеры в достаточной степени обучились руководить местной церковью, то конференция может перенаправить пастора на организацию общины в новых районах. Идеально, если он сможет взять с собой небольшую группу из местной церкви и сформировать костяк новой организованной церкви.

Таким образом, две главные обязанности пастора, работающего


в конференции, заключаются в том, чтобы организовывать церкви и обучать рядовых пасторов и пресвитеров, существующей/их церкви/церквей. Эти рядовые пасторы будут осуществлять руководство существующей церковью; таким образом, пастор от конференции сможет перенаправить центр своего внимания на организацию новых церквей. Или в качестве альтернативы, рядовой пастор может сотрудничать с пастором от конференции в организации церквей. Рядовой пастор в итоге останется совершать пасторское служение в организованной церкви, чтобы пастор от конференции смог двигаться дальше и организовывать новые церкви.

### Вывод

Любая из этих моделей предполагает вызовы, любая встретит сопротивление, однако, я уверен, что эти две модели более точно отражают структуру Новозаветной церкви и ранней адвентистской церкви. Следовательно, ради миссии нам следует это сделать. Нам следует это сделать ради великого поручения. Нам следует это сделать ради потерянных, кого любит Иисус. Возможно, это неудобно для нас, но это наша обязанность и ответственность как Остатка, которому была вверена проповедь последней весты Иисуса к погибающему миру.

Что произошло бы, если всё больше церквей в Северной Америке последовали этим моделям? Что произошло бы, если бы мы начали постепенно переводить церкви на руководство обученными, посвящёнными рядовыми пресвитерами и диаконами? Тогда можно было бы посылать служителей в близлежащие селения и города, чтобы проводить евангелизацию и создавать

церкви там, где нет адвентистского присутствия. Подобно апостолам в ранней церкви служители бы периодически возвращались в церкви, проводили дальнейшее обучение и ободряли, но большая часть времени тратилась бы на создание новых церквей и групп.

Представьте себе, как бы это изменило лицо Северо-Американской церкви. Хвалебные оды в адрес удивительного роста церкви в Америке тогда были бы точным отражением реальности. Господи, приблизь этот день... 

- 1 Вариант этой статьи был первоначально опубликован на outlookmag.org, 23 июля 2015 г.
- 2 Russell Burrill, *Recovering an Adventist Approach to the Life and Mission of the Local Church* (Fallbrook, CA: Hart Research Center, 1998), 221.
- 3 Ссылки Писания приведены по Новому переводу короля Иакова.
- 4 «'Go Ye Into All the World and Preach the Gospel,'» *Review and Herald*, April 15, 1862.
- 5 A. G. Daniells, *Ministerial Institute Address*, Los Angeles, California, March 1912, as quoted in Russell Burrill, *Recovering an Adventist Approach*, 177, 178.
- 6 Ellen G. White, *Important Testimony*, 5, [https://egwwritings.org/?ref=en\\_PH038.5.1&para=320.18](https://egwwritings.org/?ref=en_PH038.5.1&para=320.18).



- 7 Эллен Г. Уайт, *Евангелизм*, стр. ориг. 381.
- 8 Compare General Conference Department of Archives and *Recovering an Adventist Approach to the Life and Mission of the Local Church*, 189–191.
- 9 См. Эллен Г. Уайт, *Свидетельства для церкви*, т. 6, стр. ориг. 100.

# Устранение разрыва между религией и бизнесом

**Дуглас Джейкобс:** Опрос рабочих по всей стране показал, что процент рабочих, нарушающих дисциплину на рабочем месте, снизился с самого высокого показателя 55 процентов в 2007 году до самого низкого показателя 41 процент в 2013 году. Несмотря на сообщения о том, что нарушений дисциплины стало меньше, 60 процентов этих нарушений совершаются менеджерами — т. е. теми, кто должен служить примером для других. Будучи преподавателем деловой этики, что вы думаете о том, как могут пасторы послужить таким работникам?

**Майкл Кафферки:** Да, предприниматели-христиане должны руководствоваться этикой, но очевидно, что есть сферы, которые по-прежнему нуждаются в совершенствовании. Некоторые пасторы могут ненамеренно игнорировать практические нужды предпринимателей в их служении. Даже доктрина № 22 Церкви адвентистов седьмого дня, поведение христианина, не касалась поведения христианина в бизнесе, пока в неё не были внесены изменения на сессии Генеральной Конференции в 2015 году. Сейчас в этой доктрине говорится о том, как мы должны себя вести на рынке<sup>1</sup>.

**Д. Д.:** Если не ошибаюсь, вы написали в ревизионную комиссию,

предлагая внести в доктрину о поведении христианина пункт о поведении предпринимателя.

**М. К.:** Да. Многие работают или нанимаются куда-то добровольцами. Независимо от того, работаете ли вы или являетесь добровольцем, вы вовлечены в деловую деятельность! Христианское поведение включает в себя наше здоровье и отдых, но мы также должны обратить внимание на то, как христиане должны вести себя в рыночных отношениях. Фактически большинство людей взаимодействуют с рынком, по крайней мере, в роли покупателей. Разве это также не является частью бизнеса?

**Д. Д.:** Возможно, пасторы могут помочь предпринимателям совмещать веру и работу. Мы, возможно, забыли, что несколько библейских персонажей были руководителями бизнеса. Иосиф управлял всей экономикой Египта, когда вёлся учёт урожая и прибыли (Быт. 41:41-49). Даниил настолько отличился в качестве главного финансиста Мидо-Персидского царства, что даже его враги не могли найти никакой коррупции и небрежности в его работе (Дан. 6:1-4).

**М. К.:** Да, в Библии записаны примеры вклада, который внесли многие предприниматели. Адвентистская писательница Эллен Уайт

говорит следующее о связи религии и бизнеса: «Религия и бизнес не являются двумя разными понятиями; они едины»<sup>2</sup>. Если это действительно так, то какова связь между ними?

**Д. Д.:** Павел и его помощники Акилла и Прискилла зарабатывали на жизнь и на евангельскую деятельность деланием палаток (Деян. 18:1-4; 20:34); отсюда и произошло выражение «делатели палаток». Оно относится к предпринимателям, которые наряду с мирской работой участвуют или финансируют деятельность, направленную на то, чтобы донести Евангелие до неохваченных территорий или групп людей. В примере Павла рынок обеспечивает не только средства для служения, но также является местом, где встречаются Евангелие и мир. Как адвентисты, мы увидели библейскую связь между врачами и религией, но каким-то образом упустили такую же сильную библейскую связь между предпринимателями и религией. Для Павла делание палаток и евангелизм были сторонами одной и той же медали — жить согласно христианскому призванию.

**М. К.:** Итак, если и Библия, и Эллен Уайт устанавливают связь между бизнесом и религией, почему же тогда пасторы слишком часто игнорировали в своём служении

предпринимателей? Происходит ли это потому, что многие пасторы не имеют соответствующей подготовки в бизнесе, или потому, что они считают бизнес каким-то менее духовным занятием, чем работа пастора, учителя или врача?

**Д. Д.:** Пасторы могут думать, что члены Церкви, занимающиеся бизнесом, ставят прибыль выше миссии или могут поступиться этикой ради достижения успеха. Когда я был пастором, мне было интересно, была ли прибыль для некоторых бизнесменов-христиан важнее, чем служение. Но я обнаружил, что большая ошибка полагать, что если человек успешен в бизнесе, то он обязательно должен либо идти на компромисс, либо сводить до минимума принципы христианской жизни.

**М. К.:** В молодости я узнал, что призвание есть только у пасторов. Когда я перешёл с пасторского служения на управленческую должность в здравоохранении, вопрос призвания в начале беспокоил меня. Я думал, что, возможно, отворачиваюсь от Бога. С тех пор я узнал, что призвание свойственно не только пасторам, но и людям других профессий. Важно следующее: могу ли я в том, чем занимаюсь, исполнить Божью волю в своей жизни и жизни общества в целом? Я могу пойти ещё дальше: работа нужна не для того, чтобы ощущать призвание. Разве пенсионеры или инвалиды не имеют призвания, даже если у них нет оплачиваемой работы?

**Д. Д.:** Тогда, кажется, что наша индивидуальность, как и наше призвание, должны выражаться в наших отношениях с Иисусом, а не в нашей конкретной работе. В Рим. 1:1 Павел называет себя

«рабом Иисуса Христа, призванным Апостолом, избранным к благовестию Божью» (NIV). Личность Павла как раба Иисуса, его призвание в качестве апостола и его проповедь Евангелия были одними и теми же. Независимо от того, проповедовал ли он в Ареопаге в Афинах, делал палатки в Коринфе или находился в тюрьме в Риме, он выполнял Божье призвание. Как мне хотелось бы, как пастору, передать эту концепцию в своих проповедях, чтобы независимо от того, являются ли мои слушатели бизнесменами, пенсионерами или даже безработными, они смогли бы понять, что поддерживают личность, призвание и миссию Павла.

**М. К.:** Возможно, именно этот недостаток общей индивидуальности является причиной того, почему многим предпринимателям трудно разговаривать с пастором о своих проблемах в попытках сохранить равновесие между конкурирующими между собой нуждами работы, семьи и церковной жизни. Они могут не захотеть говорить о сложных этических дилеммах, в которых присутствует конфиденциальная информация. Вдобавок в некоторых ситуациях, возникающих в бизнесе, нужно сделать не один правильный поступок и преодолеть не один возможный плохой результат.

**Д. Д.:** Вот ещё одна причина непонимания между пасторами и предпринимателями. Друзья, у которых есть бизнес, рассказали мне, что некоторые священнослужители полагают, что имеют право на особые «условия». Бизнесмен может сделать скидку, но потом будет переживать по этому поводу и даже перестанет ходить в церковь, где служит этот пастор.

**М. К.:** Я сталкивался с подобным. Это может оставить осадок и подорвать доверие к пастору у людей, которых он или она хочет достичь.

**Д. Д.:** Я пастор, который хочет приобрести хоть какие-то познания в понимании делового мира. Людей каких «деловых» профессий можно встретить в церкви?

**М. К.:** Руководители, бригадиры, менеджеры, владельцы, предприниматели и главы исполнительной власти — всё это деловые люди. Люди, работающие в торговле или сельском хозяйстве, возможно, не ходят на работу в костюме каждый день, но они такие же предприниматели, как и менеджеры с Уолл-стрит. Многие работают в бухгалтерии, маркетинге, контроле качества, управлении кадрами, программистами и т. д. Даже если они напрямую и не управляют другими людьми, от их компетентности зависит успех всего бизнеса.

**Д. Д.:** Может ли причиной непонимания между пасторами и деловыми людьми являться то, что мы по-разному говорим о схожих проблемах? Я говорю о группе людей, объединённых общими деловыми интересами и о евангелизме, а мой друг-бизнесмен — о клиентах и продажах. Сотрудников церкви можно сравнить с сотрудниками предприятия, а обучение руководителей кажется очень похожим на подготовку учеников. И мы, и они имеем дело с деньгами, обслуживанием, но подходим к этим вопросам по-разному.

Как пасторы, мы можем испытывать давление со стороны деловых людей, которые хотят видеть экономные программы, успех и прибыль. Мы можем верить, что Бог позаботится

о рисках, если мы выступим с верой, что прибыль Церкви должна измеряться не деньгами в банке, а крещениями, приобретением членов, служением обществу и духовным ростом.

**М. К.:** Но, Даг, разве эффективное использование денег и получение хорошей прибыли не являются одним из способов нашего законного служения Богу?

**Д. Д.:** Если вы говорите о том, чтобы быть хорошим управителем денег, то, несомненно. Мы хотим распорядиться деньгами наиболее эффективно, но разве вы полагаете, что деловые люди в моей церкви служат Богу, получая финансовую прибыль? Разве это одна из их обязанностей? Разве получать прибыль безнравственно?

**М. К.:** Нет, прибыль получать не безнравственно. Отсутствие прибыли означает, что организация стала неэффективной. Верующие действительно служат Богу, распространяя Евангелие. Служение Богу не ограничивается развитием только духовной сферы жизни, исключая физическую, социальную, экономическую и международную сферы.

Получение прибыли становится важным для непрерывного успеха предприятия, но само по себе оно не является целью. Если сосредоточиться только на прибыли, то это умаляет другие цели, которые являются сутью того, зачем мы что-то покупаем и продаём друг другу на рынке.

Если организация готова служить на благо всего общества, и если эта готовность вызвана тем, чтобы способствовать процветающей жизни во всех её аспектах, тогда было бы безнравственно отказаться от этого служения. Получение прибыли даёт организации

ресурсы, необходимые для осуществления её служения.

**Д. Д.:** Майкл, вы говорите, что библейский взгляд на целостность человеческой природы является прочным основанием для бизнеса с христианскими целями. Там, где существует связь между библейской антропологией и библейской трудовой этикой, появляется библейский взгляд на ценность. Что определяет ценность (цену) в мире бизнеса?

**М. К.:** Я бы рассмотрел ваш вопрос с двух сторон. Во-первых, цена в бизнесе общепринято складывается из ресурсов, их доступности и спроса. Чем более дефицитный, но пользующийся большим спросом ресурс, тем выше его ценность (цена). Когда у покупателей есть достаточно средств, чтобы купить то, что они хотят, это способствует увеличению ценности (цены) товара. Вдобавок на ценность (цену) ресурса большое влияние оказывает наличие аналогов. Чем качественнее аналог, тем ниже цена этого ресурса. Некоторые бизнесмены, возможно, склонны недостаточно точно определять ценность ресурса с точки зрения его денежного эквивалента; т. е. стоимости. Цена товаров и услуг помогает нам уравнивать наши желания в приобретении других товаров. Цена также помогает производителям товаров избежать попыток продавать то, что не пользуется спросом.

С другой стороны, ценность (цену) можно рассматривать с учётом цели существования организации. Эта цель обычно связана с тем, что происходит за пределами организации. С этой более широкой перспективы цель бизнеса — обеспечивать общество тем, в чём оно нуждается, чтобы по-

мочь этому обществу процветать, что в свою очередь даст обществу больше, чем ценность (цена) ресурсов, затраченных в процессе ведения бизнеса.

**Д. Д.:** Это прибыль или цена — будь то в деньгах или других формах. Влияет ли то, каким образом кто-либо измеряет ценность (цену) ресурса на то, как кто-либо определяет цель своего бизнеса? Например, с библейской точки зрения легко увидеть, что Бог ценит людей больше всего остального. Иисус заплатил за нас Своей кровью высшую цену. Его целью было спасти нас. Как определяется цель бизнеса?

**М. К.:** В бизнесе цель жизненно необходима! Но заключается ли она в том, чтобы заработать прибыль и обеспечить рост благосостояния для себя или своей семьи и её будущего? Или в том, чтобы достичь успеха в мире подобного бизнеса и основать успешную кампанию? Или, в дополнение к вышеупомянутым причинам, у бизнеса более высокая цель? Если бизнес не возвращает обществу больше, чем затрачивает, он вредит обществу. С библейской точки зрения цель бизнеса намного глубже, чем представлено в отчётах, банковских счетах или даже в важных гуманитарных проектах. Мы видим настоящую цель — в рамках более масштабной цели — явить Божий характер миру: поддерживать процветающую жизнь и создавать ориентированное на ценности общество. Я не знаю, сколько людей, занимающихся бизнесом, видят свою роль в этом свете. Но с библейской точки зрения бизнес должен вносить вклад в процесс благословения других и созидания общества, которое будет постоянным каналом любви и заботы.

Конечным результатом будет сохранение окружающей среды, которая будет прославлять Бога и приглашать к поклонению Ему и развитие мужчин и женщин, в которых будет отражаться Божий образ. Эллен Уайт пишет: «Бог призывает людей служить Ему во всех сферах жизни. Бизнес может превратиться в западно, если не сделать законом повседневной жизни Закон Божий. Всякий, кто как-то связан с делом Божиим, должен сохранять непоколебимую целостность во всём. Во всех его деловых предприятиях, как и в молитве, когда он ищет помощи свыше, воля Божья должна быть его волей. Он всегда должен видеть перед собой Господа, постоянно изучая всё, о чём говорит Святое Слово. Таким образом, живя в среде, которая развратила бы человека непринципиально, человек целостный и благочестивый сохраняет свою христианскую сущность»<sup>3</sup>. Таким образом, верный бизнесмен такой же соратник Бога, как и пастор, миссионер или евангелист.

**Д. Д.:** Значит, одна из целей бизнеса включает в себя работу Иисуса по обучению, проповедованию и исцелению, которые по сути созидают Божье Царство. Так как мы созданы по образу Божию и Божий образ подразумевает Его способность творить, то, когда мы создаём товары и услуги, которые обеспечивают хорошую жизнь другим, мы показываем другим Божий образ. Товары, пропагандирующие жизнь, такие как LifeStraw, фильтр воды в виде соломинки, предоставляющий любому доступ к чистой питьевой воде, также являются частью евангельского служения, как чудеса исцеления Иисуса. Одним из лучших спо-

собов созидания Божьего царства является обеспечение продуктивной работы, достойной зарплаты и поддержки семьи посредством заботы о здоровье и других преимуществ.

**М. К.:** Согласен. Основная ценность (цена), предлагаемая клиентам, *должна* быть связана с богословской целью бизнеса. Бизнес должен вносить вклад в созидание Божьего Царства, благословляя других, являясь средой, где восстановление Божьего образа происходит через деятельность, через товары и услуги, которые способствуют улучшению жизни во всех сферах, а не только в экономической. Это означает, как отражено в Библии с точки зрения экономического процветания, что бизнес — это лишь одна из нескольких типов организаций в обществе, которая имеет возможность внести свой вклад или поддержать Божий план искупления этой земли. Это означает, что бизнес может быть ближе к работе Церкви, чем обычно полагают.

**Д. Д.:** Мы сильно ошибаемся, когда считаем бизнесменов и других профессионалов менее духовными, потому что они находятся в мире производства и прибыли. Вместо этого, мы пасторы, должны относиться к бизнесменам и работающим в миру профессионалам, как к людям, соприкасающимся с этим миром, и ключевым партнёрам в пропаганде Божьего Царства на земле. Если говорим о здоровье, как некоей целостности, включающей в себя и качество жизни, тогда бизнесмены, наряду с профессиональными врачами, могут восприниматься как партнёры в выполнении работы Иисуса на Земле. Подобно людям других профессий они могут не иметь не-

посредственного отношения к Церкви, они могут быть «делателями палаток» и быть за это уважаемыми в церкви. Библейская модель, представленная в книге «Деяния апостолов», предполагает, чтобы Евангелие проповедовалось бизнесменами в их сфере деятельности на рынке и финансировалось из их доходов. Пасторы могут помочь бизнесменам разработать лучшие богословские основания для их работы, найти более глубокие библейские цели для их предприятий, и внести большой профессиональный вклад, основываясь на свои знания и навыки, в миссию Церкви. **AD**

**1** Первое предложение доктрины № 22, с изменениями, внесёнными на Сессии Генеральной Конференции в Сан Антонио в 2015 году выделенное курсивом, гласит: «Мы призваны быть благочестивыми людьми, которые думают, чувствуют и поступают в соответствии с библейскими принципами во всех аспектах личной и общественной жизни». «Living Christian Behavior,» Seventh-day Adventist Church, accessed May 3, 2016, <http://www.adventist.org/en/beliefs/living/christian-behavior>.



**2** Эллен Г. Уайт «Наглядные уроки Христа» (Washington, DC: Review and Herald Pub. Assn. 1941), 349.  
**3** Эллен Г. Уайт «Избранные вести», т. 1 (Washington, DC: Review and Herald Pub. Assn., 1980), 90.

# Мюсли. Новое блюдо в меню молодёжных встреч

**Н**ебольшое уютное помещение, расположенное на первом этаже одного из домов в центре Дружковки Донецкой области регулярно собирает творческих людей и любителей неформального общения. Здесь расположен центр общественных инициатив, или по-другому хаб («hub» — англ., «центр, узел»). В этом помещении адвентистская церковь проводит регулярные встречи для молодых людей. Встречи получили название «Мюсли», но о них немного позже. Сначала несколько слов о хабе.

Итак, хаб, коворкинг или свободное пространство. Такие места называют по-разному. Сначала они стали появляться в больших городах. Потом в райцентрах и даже посёлках.

Причиной их появления называют потребность в отдыхе и общении. В условиях современного города человеку нужно место, кроме работы и дома, где он мог бы проводить время с интересом и пользой. «Третье место» — такое название получило у социологов это открытое пространство. Открытое — потому что принимает каждого, кто ищет возможность для самовыражения, развития, новых знакомств и непринуждённых бесед на разные темы.

В хабах не принято доказывать свою правоту. Здесь отсутствует пафос, а в общении стремятся избегать поучительных манер. Здесь отсутствует деление посетителей по социальным или материальным признакам. Здесь место для тихих разговоров и обретения душевного спокойствия. Именно в такой атмосфере и проходят «Мюсли», которые рассчитаны на аудиторию 16–20 лет.

Всё началось с десятидневного цикла встреч в октябре 2017 года. Тогда почти каждый вечер на протяжении двух недель молодые люди собирались в хабе для общения с приглашённым спикером, участия в тренингах и просмотра фильмов.

Когда запланированные организаторами встречи подошли к завершению, большинство участников не захотели расставаться. Так «Мюсли» стали постоянным блюдом в жизни нескольких десятков девушек и юношей Дружковки.

Идея провести встречи в таком формате появилась осенью 2017 года. Как раз в это время на территории Донецкой области шла подготовка к полевой школе евангельского служения, на которую должны были приехать 50 пасторов из всех областей Украины.

Поскольку одной из задач полевой школы был поиск новых методов достижения евангельскими

ценностями молодёжной аудитории, то и подготовка этого проекта стала задачей двух лидеров — **Евгения Алехина**, руководителя отдела молодёжного служения Церкви АСД Украины, и **Александра Ткаченко**, осуществляющего руководство молодёжным служением на территории Донецкой и Луганской области.

Мы поговорили с ними о том, каково это — изобретать новое блюдо, какие ингредиенты они считают необходимыми для его приготовления и как современная церковь может использовать такие платформы урбанистики, как хабы для евангельского служения молодёжной аудитории.

*Вы задумали встречи для молодёжи в новом формате. Это не просто встречи в церкви или, ставшее привычным в последнее десятилетие, проведение молодёжных программ в стиле кафе. Вы выбрали хаб. Что подтолкнуло к такой форме общения с молодыми людьми?*

**Евгений Алевин:** Мы искали нейтральную площадку. Так получилось, что в Дружковке, где была запланирована эта инициатива, других площадок, которые нас устраивали бы для молодёжных встреч, не было.

Сейчас как раз очень популярны такие платформы, как хабы или коворкинги («co-working», англ., свободное пространство, в котором можно проводить творческие встречи или обучение и общаться. — *Примеч. В. З.*)

**Александр Ткаченко:** Изначально атмосфера хаба — это обучение во время отдыха, но обучение не в смысле классического получения знаний. Нам хотелось создать атмосферу, в которой пришедшие не просто поглощают информацию, а делают выводы и принимают решения благодаря общению и обсуждению. Именно этого хотелось — не лекций и экзаменов, а общения и диалога.

**Как пришли к названию «мюсли»?**

**Е. А.:** Это был сложный процесс. Мы с Александром много обсуждали, потом ещё один человек нам помогал в поиске названия.

**Назовёшь имя?**

(Смеётся) Ой, нет. Он попросил не называть его имя, захотел остаться «в тени». Он много помог, и с дизайном в том числе, но попросил это не афишировать, остаться за кадром.

Что касается названия — сначала мы хотели отразить идею живости, что это нечто живое.

Мы обыгрывали название, связанное с английским словом «live» (жить), а потом посмотрели в интернете, что этот вариант уже используется для другого мероприятия, и нам пришлось от этой идеи отказаться и искать другой вариант. Начали обыгрывать слово «молодой». В качестве названия появилось слово, которое содержало идею молодости, по-английски «youth» [юс] — слово «мюсли». Оно не имеет отношения к питанию или здоровому образу жизни.

Это про молодость. И, во-вторых, это указание на симбиоз, если так можно сказать, различных встреч, поскольку изначально мы предполагали, что встречи будут не только со спикерами. Мы планировали, что это будет набор: фильмы, игры, спикеры, тренинги. И вот эта смесь, с учётом молодёжной аудитории, отражена в названии «мюсли». Кроме того, мы хотели вложить идею, что у жизни есть вкус, и этот вкус надо распространять.

**А. Т.:** Сначала мы планировали провести программу, рассчитанную на молодёжную аудиторию. Потом поняли, что нужно попробовать другой стиль, не просто программу, а другой подход. В итоге появились «Мюсли».

Как уже сказал Евгений, мюсли или mYOUTHли — от английского «youth» [юс] — молодёжь.

Решили обыграть в названии идею молодёжи, микса, смешения стилей и тем. Ведь мюсли — это смешение компонентов и нечто вкусное. Поэтому так и назвали: mYOUTHли — со вкусом жизни.

При этом мы старались смешивать тематику и формат встреч — смотрели фильмы, делали вечер игр и общения, устраивали тренинги, встречи с приглашёнными гостями, и всё это сменяло друга друга на протяжении двух недель. Один раз был квест в городе — команды выходили и выполняли определённые задания. Самое главное — показать спектр эмоций, которые человек может ощутить, ощутить вкус полноценной жизни.

**Какую идею вы вкладывали в этот слоган?**

**А. Т.:** Главная идея — показать молодёжи вкус жизни, который не показан в СМИ. Что-то такое, что может, и не является модным, ка-

кие-то простые вещи, которые могут привнести в жизнь вкус.

**Вам кто-то помогал в создании концепции проекта?**

Как я уже отметил, главным двигателем процесса был Евгений Алахин. Очень хорошо нам помог Сергей Степанюк, сотрудник и ведущий телеканала «Надія», который подбирал спикеров, помог с ними связаться. Появилась идея приглашать людей, которые могут поделиться своими мыслями и опытом, которые достигли определённого успеха в своей деятельности. И чтобы они рассказали, как им помогали их принципы в достижении цели, и какие это принципы.

Кроме этого, у нас была отличная команда молодых пасторов, которые приехали на полевою школу. Школа проходила на территории нашей области и несколько человек помогали нам ежедневно на протяжении всех встреч — это и было их «полем».

**Вы проводили прямые включения через интернет с некоторыми спикерами. Решение о таком способе выступлений тоже появилось в процессе подготовки?**

**А. Т.:** Мы не планировали общаться со спикерами через интернет. Но, поскольку не всегда приглашённый человек мог приехать, появилась идея прямого включения.

**По каким критериям выбирали спикеров, легко ли было их находить? Кого вы приглашали?**

**Е. А.:** Мы ставили целью пригласить христиан, успешных людей, чтобы через призму их опыта показать христианские ценности. Искали людей, которые имеют хороший вес в обществе, или в своём кругу деятельности, имеют имя, то



есть профессионально чем-то занимаются, которые при этом могут засвидетельствовать о своей вере.

**А. Т.:** Поскольку нам активно помогал Сергей Степанюк, который лично знаком и общается с такими людьми — найти их было не сложно.

У нас был концерт — приезжал Никита Исаков с авторским выступлением и историей своей жизни.

Среди наших дистанционных спикеров были Алина Парасей — практический психолог, аспирант кафедры педагогической психологии; Антон Копытин — победитель конкурса «Голос країни»; Лика Роман — «Мисс Украина-2007»; Александр Коропец — основатель и руководитель сети спортивных клубов «Самсон».

Сергей Степанюк тоже нас посетил, рассказал о своём опыте работы на телевидении и своём пути к вере.

Были ещё тренинги, которые помогали понять какие-то важные для нас темы, такие как доверие Богу, спасение, а также умение принимать определённые решения.

**На какую аудиторию рассчитывали встречи?**

**Е. А.:** Изначально мы брали широкую аудиторию, от 16 до 30. Но постепенно, в процессе встреч, поняли, что возрастную категорию надо сужать. И это было для нас уроком. Сейчас мы понимаем, что надо подходить по-другому, что надо ставить ограничения в возрасте, чтобы было не более 4–5 лет разрыва, потому что если диапазон больше — это уже другие ценности и другие интересы.

**А. Т.:** Основная наша аудитория сейчас — 16–20 лет. Но была группа и постарше, вплоть до 27 лет.

**Были ли вы ограничены размерами помещения, на сколько гостей оно было рассчитано?**

**А. Т.:** С помещением у нас была отдельная история. Мало того, что организовали «Мюсли», так мы ещё и встречи проводили в «Халве» (смеётся).

«Халва» — это центр общественных инициатив, хаб, который идеально подошёл под наши критерии помещения. Вообще, Дружковка славится производством халвы, которую продают по всей стране и даже отправляют на экспорт. Поэтому название «Халва» отражает эту особенность нашего города.

Конечно, любое пространство имеет свои ограничения. «Халва» рассчитана на 30 человек. При этом 25 человек комфортно тут размещались. Помещение — это очень важная часть, и его нужно подобрать так, чтобы оно не было слишком большим, но и не очень тесным. Но помещение — это ещё не всё.

Главная идея проекта — создать такую обстановку, чтобы посетители могли что-то обдумывать и принимать определённые решения. Мы делали всё, чтобы создать непринуждённую атмосферу, чтобы гости могли общаться, спокойно обсуждая важные темы, чтобы им было комфортно. В качестве проверки мы всё примеряли на себя — если будет классно нам, молодёжи, которая принимает участие в подготовке, то будет хорошо и тем, кто к нам придёт.

**Были ли изменения в количестве посетителей на протяжении встреч? Каким образом вы их приглашали?**

**А. Т.:** Начинали с десяти человек. Постепенно о встречах узнавали, и количество увеличилось в два

раза. В среднем было 18–20 человек. Для нас это было одним из признаков того, что молодёжи здесь нравится.

Реклама у нас была обычная по нашим меркам — социальные сети, анонсы.

Печатная тоже была, но не очень много, и качественная, чтобы пригласить кого-то лично.

А ещё использовали в качестве «наработки» аудитории встречи в учебных заведениях. Проводили внеклассные часы, говорили о профилактике вредных привычек, например, или о влюблённости, в общем, о том, что интересно молодёжи, ну и приглашали их на «Мюсли»

**Что насчёт других способов коммуникации — социальные сети используете?**

Конечно, это же молодёжные встречи! У нас есть аккаунт в ин-

стаграм <https://www.instagram.com/myouthli> и фейсбук <https://www.facebook.com/myouthli>.



Мы делаем там анонсы, но не только для этого эти аккаунты.



Трансляции — очень хороший инструмент, чтобы расширить аудиторию.

В фейсбуке наш охват возрастает до 800 человек. Это число тех, кто посмотрел прямой эфир плюс те, кто посмотрел встречу в записи. Это хороший показатель актуальности выбранных тем. В инстаграм мы тоже делали трансляции. То есть стараемся, чтобы было комфортно и уютно и тем, кто на встрече вживую, и тем, кто с нами быть не может — 800 человек в «Халве» не поместятся, вот тут соцсети и помогают.

## Мы ставили целью пригласить христиан, успешных людей, чтобы через призму их опыта показать христианские ценности.

*Будут ли организованы подобные проекты в других городах?*

**Е. А.:** Всё что у нас есть, все разработки — мы отдали в свободный доступ. Исходный код, выражаясь языком программирования, у нас открытый. Мы предоставили всё молодёжным лидерам объединений и регионов.

Сейчас в Полтаве взяли эту идею, немного её модернизировали, и используют наши материалы. В Бериславе тоже начали проект. Но я не ставил цель отслеживать, кто начал использовать материалы, поэтому точных данных у меня нет.

*С учётом пройденного этапа, оглядываясь на всё, что сделали в «Мюслях», какие бы вы дали рекомендации тем, кто начинает этот проект. Или что сделали по-другому, если бы начали ещё раз?*

**Е. А.:** Первое — однозначно это подготовительный этап. Это, прежде всего, подготовка, «наработка» аудитории. Как мы почувствовали потом, в процессе встреч, один из мощных инструментов рекламы — это встречи с учащимися учебных заведений, внеклассные часы, или просто реклама через личное общение, а потом возможность пригласить на проект. Чем больше знакомств с ребятами до начала встреч в хабе — тем больше шансов, что ребята придут на эти встречи.

Второе — это социальные сети. Наша страница в фейсбук, через которую мы делали видеотрансляции — в этом мы увидели большой плюс. Если бы мы делали это сейчас, мы бы создали эту группу намного раньше и «раскручивали» её. Возможно, мы бы сделали эту группу как молодёжное движение — приглашали бы подписаться на неё после проведения встреч с молодёжью. Параллельно делали бы какие-то мероприятия в городе, например квесты, или совместные флешмобы, чтобы тоже разместить это на странице в социальной сети. И потом, когда начались встречи в хабе, возможно, кто-то пришёл, кто-то нет, но те, кто не смог прийти — посмотрели бы мероприятие в прямом эфире или в записи.

Ещё можно было бы сделать чуть реже встречи. Потому что у нас был проект две недели подряд почти каждый день. Это было связано с полевой школой, которую проводили в это время, это было обучение евангельским методам работы, поэтому мы работали каждый день, утром — обучение, вечером — практика.

Сейчас мы бы сделали встречи на уикенд в течение нескольких недель — пятница, суббота, воскресенье. Потому что часть людей мы «теряли», не все могли приходиться каждый день.

Хотя, с другой стороны, для тех, кто был все десять дней, создава-

лась очень мощная коммуникация, и это очень помогало привязываться к людям.

Ну, и после проекта мы бы более продуманно организовали продолжение. Что мы предлагаем по итогам встреч дальше? Один раз в неделю встреча, например. На той же площадке регулярные встречи, на той же самой платформе встречи с теми, кто уже постоянный посетитель, и с теми, кто захочет присоединиться. Это очень важно — регулярность встреч после проекта.

*Заключительный вопрос — Александру. Как часто вы сейчас продолжаете встречи? Какая тематика и цели на данном этапе?*

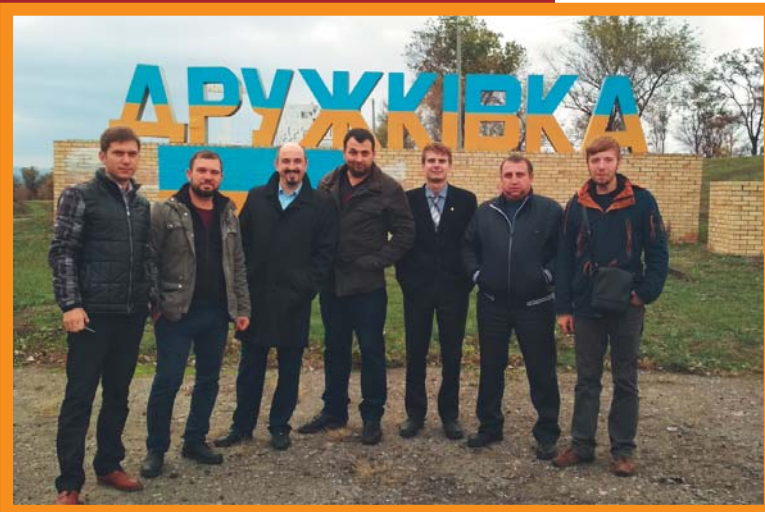
**А. Т.:** Мы встречаемся раз в две недели. Планируем, по возможности, каждую неделю делать встречу. Темы затрагиваем самые разные — актуальные темы к каким-то событиям, праздникам: к примеру, новый год, 14 февраля, то есть то, о чём говорят и что происходит вокруг, то, что интересно нашей аудитории. Смотрим фильмы. Один раз делали вечер поделок — handmade. Микс, одним словом!

Что касается целей — для нас важно, чтобы родственники членов церкви — дети, внуки, и просто приглашённые молодые люди, могли взаимодействовать с церковью, а знакомство и общение проходило в непринуждённой обстановке.

Наши «Мюсли» в «Халве» — идеальное место для осуществления этой цели.

*Беседовал Валентин Загреба, руководитель отдела коммуникаций Восточной миссии, Украина.*

*Фото (на 3-й с. обложки): Александр и Ирина Ткаченко*



Команда полевой школы,  
организовавшая Myouthli



Вечер handmade



Общение в группах



Евгений Алехин и Александр Ткаченко  
(слева направо)



## ПОСТИГАЯ БИБЛИЮ: ОТ ПРОСТОГО К СЛОЖНОМУ

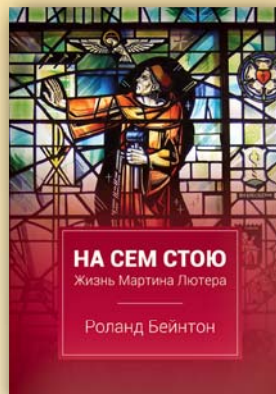
Иван ЛОБАНОВ

140×200 мм, 192 с., мягк. обложка

«Прочитать Библию – трудно или просто?» Именно таким вопросом задается автор, начиная с первой главы. Страница за страницей он раскрывает читателю, что чтение Библии – это полезное и увлекательное занятие. За долгие годы работы над переводом Библии на современный русский язык автор накопил большой опыт в том, как делать трудные библейские тексты доступными для тех, кто открывает Священное Писание в первый раз.

Автор предлагает ряд практических советов, которые помогут читателю Библии лучше познакомиться с ней.

Для широкого круга читателей.



## НА СЕМ СТОЮ

### Жизнь Мартина Лютера

Роланд БЕЙНТОН

143×215 мм, 416 с., тв. переплет

Данная книга – это яркий и живой портрет Мартина Лютера – человека непоколебимой веры в Бога, сыгравшего ключевую роль в протестантской Реформации XVI столетия, которая в корне изменила религиозный ландшафт в Европе. При этом, чтобы понять значение Реформации и оценить ее масштабы, достаточно познакомиться всего с одной личностью, чье бесстрашие и сила духа стали вдохновляющим примером для его сподвижников.

## КУПИТЬ НАШИ КНИГИ ОЧЕНЬ ПРОСТО:

01



Интернет-магазин:  
[www.7knig.org](http://www.7knig.org)

04



Скайп:  
[sales7knig](https://www.skype.com/ru/contacts/sales7knig)

02



Тел. горячей линии:  
**8 800-100-54-12**  
(звонок бесплатный для жителей РФ)

05



В местном  
книжном центре

03



Книга – почтой:  
[books@lifesource.ru](mailto:books@lifesource.ru)

06



**ЧИТАЙ-ГОРОД**  
сеть книжных магазинов