

№ 53 (2/2018)

[www.adventist.ru](http://www.adventist.ru)

**СЛУШАТЬ и СЛЫШАТЬ**

Наиболее часто упоминаемая в Библии,  
но менее всего замечаемая духовная  
дисциплина слушания и слышания

# АЛЬФА ОМЕГА



# Альфа и Омега

№ 53

Журнал издаётся Пасторской ассоциацией Евро-Азиатского дивизиона (отделения)  
Церкви христиан адвентистов седьмого дня совместно с журналом «MINISTRY» (ГК АСД)

(2/2018)

СОДЕРЖАНИЕ

## 1 Слушать и слышать. Часть 1

Дэниел Рейно, Пол Богакс

## 4 Значение поста в христианстве. Часть 2

С. Джозеф Киддер, Кристи Л. Ходсон

## 7 Наставничество: образ жизни

С. Джозеф Киддер

## 12 И будете иметь скорбь дней десять

Павел Гончар

## 16 Грех лицеприятия

Арден Гуден

## 19 Церковь адвентистов седьмого дня Дальнего Востока России: страницы истории. Часть 3

Светлана Дударёнок

## 26 Истинная контекстуализация: пересекая границы культур вечным Евангелием

Горден Досс

## 30 Становление христианского руководителя

Клинтон А. Вэллей

### Главный редактор

Виктор Козаков

### Редактор

Павел Гончар

### Перевод

Лариса Голубева

Мария Лакина

### Редактирование

Светлана Осадчук

Альбина Островская

### Редакционная коллегия

Виктор Бегас

Дмитрий Зайцев

Фёдор Колтук

Владимир Котов

Вадим Кочкарев

Сергей Лозовский

Андрей Молдавану

Витаий Пацукевич

Михаил Скрипкарь

Владимир Шалахов

### Дизайн

Анжелика Смирнова

### Вёрстка

Леонид Бельный

### Корректурa

Маргарита Карклина

### Адрес редакции

Россия, 107589, Москва,

ул. Красноярская, 3.

Тел. (495) 786-81-69

E-mail:

ministerial@esd.adventist.org

Отпечатано в типографии

издательства «Источник

жизни» Евро-Азиатского

дивизиона (отделения)

Церкви АСД.

Тираж 3000 экз.

# Слушать и слышать

## Часть 1

**П**редставьте себе Бога стоящим на верху небесной лестницы и взывающим к находящемуся внизу миру: «Ну, пожалуйста, люди, послушайте!» Наша жизнь постоянно заполнена шумом. Шум мешает нам идти к своей цели и стоит на пути исполнения Божьей цели на земле. В действительности есть только один способ заглушить шум нашей непрерывной болтовни, единственный способ, который прорывается через наш нарциссизм и сосредоточивает наше внимание на Боге, нашей собственной душе и тех испытаниях и борьбе, что происходят вокруг нас — он заключается в том, чтобы пользоваться теми духовными практиками или дисциплинами, о которых говорит Писание.

«Дисциплина» — это не популярное слово, но высокую ценность духовных дисциплин подтверждает давняя христианская традиция, которая говорит, что отказ от этой дисциплины ведёт к утрате духовного благополучия. Духовные дисциплины — это те привычки, которые подпитывают духовное здоровье и способствуют духовной зрелости или освящению, если вам так больше нравится. Библия часто говорит о них, хотя и присущим ей несистематическим образом, из-за этого нам приходится, как и в других случаях, отбирать и систематизировать информацию, рассыпанную во всём Писании, создавая категории

и списки, начиная от пунктов верования и заканчивая практически всеми вопросами, которые были бы более удобными для запоминания.

Различные авторы, принадлежавшие к разным христианским традициям, на протяжении веков собирали и описывали духовные практики, сформировавшие их как христиан, в соответствии с акцентами их религиозной традиции. И хотя эти различные списки содержат много перекликающихся и синонимичных категорий, не существует консенсуса в отношении одного определённого списка. Как правило, эти списки содержат такие практики, как молитва, изучение Слова, хвала, поклонение, исповедание, материальные пожертвования и Общение. Другие практики упоминаются не столь постоянно, это, например, целомудрие, созерцание, пост, служение и простота. Большинство этих практик подкрепляются увесистым списком Библейских текстов, который может быть легко подобран при помощи беглого просмотра симфонии. Например, тремя самыми популярными являются молитва, на которую сделано более 240 ссылок; хвала — более 200 ссылок и поклонение — более 150.

### **Наиболее часто упоминаемая, но менее всего замечаемая практика**

Но одна духовная практика почти никогда не упоминается в этих

списках даже несмотря на то, что Писание часто говорит о ней. Эта духовная практика *слушания и слышания*, выражаемая двумя словами, которые используются в Библии синонимично. Эти два слова встречаются около 700 раз в Библии. Около 500 раз они находятся в форме императива или повеления, как то, чему мы должны следовать. Слушание предполагает такими практиками, как молитва, созерцание и размышление, но слушание как отдельная практика само по себе часто ускользает от внимания. Конечно, можно перечислить очень много текстов со словами «слышать» или «слушать», но некоторые самые известные включают великую «Шма», молитву, занимающую центральное место иудейских молитвенных служений, «Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть» (Втор. 6:4) и Новозаветное её повторение «имеющий ухо, да слышит» (Мф. 11:15; Мк. 4:9; Откр. 2:7, 11, 17, 29; 3:6, 13, 22). Те книги, что конкретно подчёркивают слушание, — это в основном книги, содержащие наставления, пророческие книги и евангелия: Левит, Второзаконие, Первая и Вторая Царств, Иова, Псалмы, Притчи, Исаяи, Иеремии, Иезекииля, Матфея, Марка, Луки, Иоанна, Деяния и Откровение.

### **Плод слушания**

Библия связывает слушание и слышание со многими духовными

качествами. Частичный список, не идущий в каком-то определённом порядке, с выборочными ссылками, включает сочувствие (Исх. 22:27); справедливость (Втор. 1:16, 17, Мих. 3:9); мудрость, наставление и разумение (Втор. 4:1; Иов 5:27; 34:16; Притч. 1:5; Мф. 15:10); благоговение (Втор. 4:10); научение (Втор. 4:36); благословение (Лк. 11:28; Откр. 1:3); присутствие, забота, прощение и вмешательство Бога (3 Цар. 8; 4 Цар. 19:16); слово Господа (Иер. 22:29); исповедание (Неем. 1:6); хвала (Ис. 24:16); духовное водительство (Ис. 30:21); смирение и обучаемость (Иер. 13:15; Неем. 9:17); обличение (Иер. 36:3); совет (Иез. 3:17); доверие (Мих. 7:7); ободрение (Зах. 8:9; 3 Ин. 4); свидетельство (Мф. 11:4; Пс. 65:16); исцеление (Лк. 5:15; Деян. 28:27); послушание (Втор. 5:27; 31:12); духовный плод (Лк. 8:8); принадлежность к семье Иисуса (Лк. 8:21; Ин. 8:47); вера (Ин. 9:27; 11:42) и слушание как дар Божий (Рим. 11:8). Едва ли можно привести более полный список, описывающий благочестивый характер.

Практика слушания становится ключевой, поскольку, как говорит Писание, «Лукаво сердце человеческое более всего и крайне испорчено; кто узнает его?» (Иер. 17:9).

Будучи существами, сосредоточенными на самих себе, мы отчаянно нуждаемся в том, чтобы слышать написанное в Источнике истины. Даже будучи христианами, мы, как оказывается, легко можем перепутать свою волю и желания с Божьими. Многие из нас сталкивались с христианами, которые руководствовались добрыми намерениями и претворяли в жизнь свою

концепцию дела Божьего, но в действительности приносили больше вреда, чем пользы. На самом деле самый большой ущерб имени Божьему наносят не плохие люди, делающие зло, а хорошие люди, делающие злое во имя Божье. Отсюда Библейский акцент на слышании, слушании и «приклонении уха» к Богу, чтобы избежать или свести к минимуму нашу тенденцию путать нашу волю с волей Божьей. Псалом 18 подробно рассказывает, как слушание закона, наставлений и повелений Божьих подкрепляет, умудряет, радует, просвещает душу и сердце, помогая нам различать заблуждения и побеждать даже наши скрытые недостатки.

### Как слушать Бога

Слушание Бога требует развития определённых навыков. Прежде всего, это нужно делать через Слово Божье, напечатанное и произносимое вслух. Слово Божье становится мериллом, которым измеряются все другие источники, через которые можно услышать Бога, поскольку оно абсолютно надёжно.

*Дух Святой* — это второй путь слушать Бога: через уединение, молитву и исповедание, когда Дух истины говорит прямо к сердцу.

*Духовные наставники* — ещё один путь, каким мы можем слышать слово Божье, когда мы учимся подчинению друг другу и взаимной отчётности. Наставники — это ключевые фигуры в развитии духовной пронизательности Библейских героев, начиная от Иисуса Навина до Самуила и Елисея, от двенадцати апостолов до Тимофея (см. далее 2 Тим. 4:11).

Последний путь слушания — это слушание через *опыт*: через

испытания и ошибки. «Пробные испытания» воли Божьей жизненно необходимы, но всегда должны подчиняться другим путям слышания, чтобы мы могли избежать искушения творить Бога по своему образу, а значит, слышания от Бога того, что мы желаем, чтобы Он сказал нам. Слишком часто мы проводим «пробные испытания» вместо того, чтобы позволить Слову, Святому Духу и нашим наставникам помочь нам отличить то, что подсказано нашим ограниченным пониманием, от того, что действительно исходит от Бога. Библия побуждает нас отложить наши чувствования и принять чувствования Божьи. «Ибо в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе» (Флп. 2:5).

### Духовная практика трёх измерений

Духовные практики выступают как способы общения с Богом. Таким является и слушание. Но слушание или слышание Бога может оказаться не простым: Он не живёт «во плоти» и редко обращается к нам слышимо физически. Есть и другие измерения духовного слушания и все они вносят лепту в нашу способность слышать Бога. И тем самым они расширяют нашу способность к личностному росту и эффективному служению.

Другой способ слушания Бога — учиться слушать друг друга. В основе Библейского слушания часто находятся добрые взаимоотношения между людьми (Иов. 31:35; Быт. 23:13–15; Быт. 42:22) и романтическая любовь (Песн. 2:14; 8:13). Библия побуждает к такому слушанию, которое было бы взаимным (Суд. 9:7) и отмечает, что молчание является путём к мудрости и пониманию

(Иов. 33:31, 33; 34:2, 10, 16). Как мы уже видели в послании к Филиппийцам 2:5, чувствования Иисуса вместо наших — это то, что мы должны привносить во взаимоотношения друг с другом. Вся концепция библейского наставничества основывается на выслушивании друг друга.

Часто в разговоре мы просто ждём паузы, чтобы вставить своё слово, которое мы обдумываем, пока говорят другие. Мы всё ещё не оставили свои чувствования. *На самом деле мы не слушаем.* Нам нужно практиковаться в выслушивании друг друга, потому что другие люди — это реальное воплощение присутствия Божьего. Оказание кому-либо расположения, выражающегося в настоящем слушании — это такой же христианский поступок, как кормление голодных или посещение узников в тюрьме. «Истинно говорю вам: так как вы сделали это одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне» (Мф. 25:40).

Есть множество библейских концепций, которые кажутся парадоксальными для греховной человеческой природы: последние станут первыми; кроткие наследуют землю; потеря жизни, чтобы сберечь её; руководитель — слуга для всех. Из последнего вырастает ещё один парадокс: я чувствую себя сильным, когда я говорю, но я являюсь сильным, когда я слушаю. Другая парадоксальная истина заключается в том, что чем выше положение руководителя, тем больше ему нужно слушать. Обычно мы связываем лидерство с говорением, а следование за лидером — со слушанием. Но, в то время как сильная проповедь может изменять церковь, внимательное слушание, скорее всего, приведёт

к большим и более основательным переменам.

Иногда самые убедительные аргументы могут вызвать сопротивление духовному преобразованию и оставить ощущение пустоты. Но поняв, что в слушании содержится реальная сила, руководитель, который научился слушать, может мотивировать большинство своих подчинённых, чтобы они в согласии трудились над переменами. Как говорение, так и слушание, приводит к переменам, но слушание нанесёт меньше ущерба и вызывает постоянное движение вперёд.


Последняя форма слушания, к которой побуждает Библия, звучит как: *слушайте себя*. Осведомлённость о состоянии своей души показана во многих текстах (1 Цар. 1:15; Иов. 7:11; Пс. 30:10; 34:3; 61:1–6; 129:5; 130:2; Притч. 19:8) и связана с удовлетворением и обновлённой жизнью (Ис. 55:2, 3). Когда я прислушиваюсь к себе, то могу определить свои нужды и восполнить их, не подавляя и не игнорируя их. Поступая так, я нахожусь в гораздо лучшем состоянии, для того чтобы принять исцеляющую Божью любовь и благодать. Традиционно христиане-протестанты очень настороженно воспринимали любой взгляд внутрь себя из-за страха оказаться поражённым грехом гордыни. Но самая большая книга Библии также содержит самое большое сосредоточение интроспективной лексики. Представьте себе Псалтырь без его сильных выражений, описывающих состояния души поэтов. Попробуйте удалить все утверждения, содержащие «я», «меня», «мой» из псалмов и посмотрите, как бедно и неубедительно они звучат. Именно признавая свою

боль, отчаяние, гнев и радость псалмопевцы воспевали свои песни, страстно искали Господа и горячо славил Его имя.

### Иисус — пример того, как нужно слушать

Иисуса часто называли мудрым «учителем», но Он также и искусный «слушатель». Иисус утверждал, что всё Его земное служение было лишь исполнением воли Отца и что всё, чему Он учил, было всего лишь передачей того, что Он слышал от Отца (Ин. 6:38; 7:16). Чтобы сделать это, Он со Своей стороны должен был внимательно слушать. Господь говорит о Духе, что Он действует таким образом: передаёт то, что слышал (Ин. 16:13). Есть также множество текстов, которые говорят о молитвенной жизни Иисуса, что Он мог проводить в молитве много часов и даже ночи напролёт (Мк. 1:35; Лк. 5:16; Лк. 6:12; Мф. 11:23). Хотя мы не знаем конкретного содержания этих часов, проведённых в молитве, Спаситель не мог всё это время говорить, значительная часть Его молитвенного времени была слушанием. В Гефсимании Он молился, чтобы освободиться от мук креста. Но Он принял крестную смерть, показывая тем самым, что услышал волю Отца.

В теории кажется всё понятно, но остаётся вопрос, как претворять в жизнь эту бесценную практику слушания. К счастью, мы живём в век, когда практика выслушивания хорошо исследована, а её преимущества ясно подтверждены.

Вторая часть статьи, будет посвящена исследованию практики слушания применительно к служению пастора. 

# Значение поста в христианстве

## Часть 2

**В** первой части данной статьи рассматривался библейский смысл и польза поста и как соблюдение поста может углубить отношения человека с Богом. В этой части статьи мы будем говорить о благословениях, которые несёт пост.

Пост должен соблюдаться в духе смирения и радости. Бог не раз упрекал Израиль за их неправильные взгляды на пост. Вместо того чтобы рассматривать пост как средство смирения перед Творцом, «к нему относились, как к средству продемонстрировать своё благочестие». Спаситель указал на эту ошибку: «Также, когда поститесь, не будьте унылы, как лицемеры, ибо они принимают на себя мрачные лица, чтобы показаться людям постящимися. Истинно говорю вам, что они уже получают награду свою. А ты, когда постишься, помажь голову твою и умой лицо твоё, чтобы явиться постящимся не пред людьми, но пред Отцом твоим, Который втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно» (Мф. 6:16–18).

Во времена Христа было принято поститься по понедельникам и четвергам, в дни торговли на рынках. Было обычным делом видеть постящихся, которые всем своим видом показывали, что они очень набожные люди. Они одева-

ли поношенную одежду и даже пользовались косметикой, чтобы придать бледность своему лицу, их старание показать своё смирение фактически являлось проявлением духовной гордыни. Элен Уайт предостерегает против этого: «Пост или молитва, совершаемые для самооправдания, — мерзость в очах Божьих». Точно так же, как любой другой церковный ритуал или обычай, пост сам по себе не делает человека праведным, только если мы откроем своё сердце и подчинимся Божьей воле, мы сможем установить спасительные отношения со Христом.

### Зачем поститься?

Почему мы должны поститься? Ниже приведено несколько примеров того, когда Божий народ прибегал к посту. Эти примеры могут помочь нам определить, когда молитва и пост могут быть полезны.

Соблюдение поста может стать неотъемлемой частью процесса духовного роста человека. Халл называет этот тип поста таким постом, который «сильно питает... душу». Мы видим это в жизни Спасителя, когда Дух повёл Его в пустыню, чтобы приготовить Его к служению (Мф. 4:1, 2; Лк. 4:1, 2). Апостол Павел также постился после того, как Господь предстал ему в видении, и он увидел свою нужду в лич-

ном возрождении (Деян. 9:9). Как Христос, так и Павел проводили много времени, способствуя возрождению других. Одна христианская писательница описывает свою молитву и пост как средство христианского роста. Она говорит, что пост «смягчает моё сердце по отношению к Господу. Мой дух становится всё более восприимчивым к его подсказкам, его голосу и его прикосновениям».

Пост подготавливает путь для работы в нас Святого Духа, чтобы мы могли преодолеть грех (Мф. 4:4). Пророк Исаия говорит: «Вот пост, который Я избрал: разреши оковы неправды, развяжи узы ярма, и угнетённых отпусти на свободу, и расторгни всякое ярмо» (Ис. 58:6). Пост может показать нам то, на что мы не обращали внимания в своей жизни. «Лишённые наших привычных удобств, мы обращаемся к Богу намного чаще и с большей откровенностью. Так мы прикасаемся к благословениям, которые воистину удовлетворяют наши нужды».

К посту обычно прибегают перед тем, как принять важное решение или перед какими-либо важными событиями в жизни. Возьмём, к примеру, Есфирь. Перед тем, как осмелиться рисковать жизнью, выполняя миссию по спасению своего народа, она прибегла к посту

и молитве (Есф. 4:16). Так же и мы можем прибегать к посту и молитве, когда нам предстоит принять важные решения, такие как поиск нового пастора, строительство церкви или проведение большой евангельской программы. Пост также может совершаться при принятии важных решений в личной жизни, таких как поиск работы, предстоящая свадьба или коренные перемены в жизни.

Пост может помочь справиться с вызовами и проблемами в личной жизни. Когда Давид подвергся преследованиям, он обратился к Богу в посте и молитве. Он решил смириться и молиться об оправдании, а не мстить (Пс. 34:13; 68:10; 108:24). Как пастор, иногда я чувствовал, что меня ложно критикуют и обвиняют. Я молился и постился, чтобы Бог помог мне принять справедливую критику и защитил меня от лжи. Это дало мне покой и позволило остаться сосредоточенным на миссии приобретения людей для Христа.

Пост и молитва могут быть средством выражения скорби и сожаления о неверности Божьего народа, как сделал Ездра, когда хотел, чтобы люди раскаялись и стремились к духовному возрождению (Езд. 10:6). Мы склонны прибегать к злословию других, когда чувствуем пренебрежение или вражду с их стороны. Апостол Иаков предостерегает от вреда, который может нанести язык (Иак. 3:6-10). Вместо того чтобы критиковать других, мы должны проводить время в молитве и посте не только о тех, кто отошёл от Бога, но и для того, чтобы уподобиться Христу в отношении к ближним. Это поможет нам проявить любовь и милость к тем, с кем мы находимся в напряжённых отношениях.

Пост играет решающую роль в ходатайственной молитве. Есфирь попросила всех иудеев в Сузах поститься и молиться, когда ей надлежало предстать перед царём, чтобы просить за свой народ (Есф. 4:16). Неемия постился и искал прощения от имени Божьего народа (Неем. 1:4–11).

К посту и молитве прибегали при выборе руководителей апостольской церкви и их назначения на служение, как это видно из истории рукоположения Варнавы, Павла и первых пресвитеров (Деян. 13:2, 3; 14:23). Я лично ощутил силу поста и молитвы во время выборов в церкви, где я был пастором, когда провёл много времени в посте и молитве. В результате наша церковь получила самый лучший из возможных состав руководителей отделов, что стало благословением для всей общины.

Пост и молитва могут открыть ворота небес, чтобы спасти Божий народ от преследований. Здесь стоит вспомнить случай с Есфирь, упомянутый выше, когда она хотела спасти свой народ от замыслов Амана (Есф. 4:3). Когда Божий народ сталкивается с угрозой, когда провозглашение Евангелия сталкивается с преследованиями, пост и молитва должны быть надлежащей реакцией со стороны христиан.

Таким образом, мы можем сделать вывод, что, когда люди постятся и просят Бога действовать, это является библейским постом. Пост придаёт нашим молитвам силу, хотя сам по себе и не всегда гарантирует ожидаемый нами ответ, но при этом является «выражением надежды на Божью милость».

На самом деле «христианский пост, по своей сути, это выражение жажды Божьей милости... Это не только стремление найти успоко-

ение в Боге, но и оружие против всего, что может помешать этому». Те, кто сочетает молитву с постом, показывают Богу, что искренни в своих мольбах. Таким образом, пост существует, как «внешнее выражение зависимости человека от оберегающей и спасающей Божьей силы».

### **Как подготовиться к посту**

Искренний, наполненный Духом пост, требует предварительной подготовки. Вот следующий минимум, который требуется для такого поста:

- Исследуйте свои мотивы (Ис. 58:3–7).
- Полностью подчините свою жизнь Иисусу Христу как своему Господу и Спасителю (Рим. 12:1, 2).
- Попросите Бога открыть вам ваши грехи (Пс. 18:12).
- Исповедуйте ваши грехи (1 Ин. 1:9).
- Попросите прощения у тех, кого вы обидели (Мк. 11:25; Лк. 17:3, 4).
- Возместите всякий причинённый вами урон, как подсказывает вам Святой Дух (Мф. 5:23–26).
- Попросите Бога наполнить вас Его Святым Духом (Еф. 5:18).
- Перед тем, как начинать пост любой продолжительности, проконсультируйтесь со своим врачом.

### **Что делать во время поста**

- Молитесь (Дан. 9:3; Деян. 14:23).
- Размышляйте над Божьим Словом (Пс. 1:1, 2; Кол. 3:16).
- Размышляйте над качествами Бога: любовью, милостью, мудростью, состраданием, властью (Пс. 47:9, 10; 102:1–13).

- Надеемся, что Бог благословит вас и откроется вам (Евр. 11:6).
- Не забывайте о «противлении плоти» (Гал. 5:16, 17).
- Не уступайте своей греховной природе (Рим. 12:1, 2).
- Наполняйтесь радостью (Зах. 8:19; Мф. 6:17, 18).

### **Как долго поститься**

Как долго мы должны поститься? В Библии представлено много примеров соблюдения поста в течение 40 дней (Моисей — Исх. 34:28, Илия — 3 Цар. 19:8 и Спаситель — Лк. 4:2). Обычный иудейский пост длился на протяжении светового дня. Совместный пост, описанный в Суд. 20:26, является примером поста, который длился до вечера.

Есфирь объявила полный пост в течение трёх дней (Есф. 4:16). Нам не сказано, сколько длился пост Даниила в Дан. 9:3, но нам известно о его трёхнедельном частичном посте (Дан. 10:2, 3). Продолжительность нашего поста чаще всего продиктована причиной, по которой мы постимся. Некоторые могут поститься один раз в год, тогда как другие могут поститься один день в неделю.

### **Возрождение и пост**

В первой книге Царств приведён пример поста, призванного вызвать среди Божьего народа возрождение. Израиль знал, что нуждается в духовном преобразовании, и обратился к Богу в раскаянии и посте. Одних слов было недостаточно, они постились, чтобы показать свою искренность. «И собрались в Массифу, и черпали воду, и проливали пред Господом, и постились в тот день, говоря: согрешили мы пред Господом» (1 Цар. 7:6).

Следуя библейским примерам поста, первые адвентисты постились и молились о возрождении. Обращаясь к группе адвентистов в Колорадо, Эллен Уайт сделала такое сильное заявление: «Это ваше преимущество — получить больше Святого Духа, когда вы поститесь и искренне молитесь. Вы должны принять Божьи обетования и заветы и с верой придерживаться их. Вы должны научиться представлять окружающим истины Слова во всей их объединяющей силе, чтобы необращённые могли ощутить влияние Святого Духа на их сердце, разум и характер».

В сообщении Джеймсу Уайту Исаак Санборн рассказывает о том, как пост и молитва предшествовали серии евангельских встреч, в результате которых была создана новая церковь: «На протяжении некоторого времени, до начала моих встреч там, братья каждый раз в субботу объявляли пост и молитву, чтобы Божья работа возродилась в их собственных сердцах и за обращение их близких. На эту молитву пришёл поразительный ответ во время наших встреч. Шесть человек приняли крещение, и была основана церковь из 22 членов. Брат У. Х. Слоун был рукоположен на пресвитерское служение, и мы верим, что под его верным попечительством Господь созиждет и укрепит эту маленькую группу. В завершении наших встреч мы имели благословение присутствовать на этом обряде. Мы также увидели, что некоторые избавились от предрассудков, и мы верим, что вскоре они найдут своё место в церкви Остатка». У первых адвентистов пост вызывал повышенную восприимчивость к Божьему водительство и желание делиться Божьей любовью с грешниками.

Когда я был пастором в небольшой церкви, насчитывающей около 40 членов, я решил молиться и поститься, чтобы наша церковь выросла. Мы с женой молились и постились каждый понедельник, и я призывал наших членов присоединиться к нам по мере возможности. За восемь лет, благодаря молитве, посту и активному свидетельству членов и руководителей церкви, проведению евангельских программ, количество членов церкви выросло с 40 до 500 человек. Там, где присутствуют молитва, активное свидетельство и ревностный пост с целью роста церкви, церковь обязательно вырастет.

### **Возбуждайте «аппетит» к Богу**

Пост не является поводом гордиться собой — что было характерно для фарисеев. Вместо этого истинный пост в библейском смысле должен вести к смирению (Ис. 58:3) и духовной жизни, отмеченной молитвой и непрерывным поиском Божьего лица. «Пост может принести такие победы в духовной сфере, которых никогда не добиться иными способами». Часто во время поста человек начинает лучше ощущать Божье величие и Его любовь. Поклонение становится более ярким, отношения со Христом — более крепкими, отношения друг с другом становятся значимыми и существенными. Как свидетельствует один автор, благодаря посту и молитве «Божье Слово стало для меня более живым. Мои молитвы — более значимыми и действенными. Пост помог мне по-новому ощутить возросшую радость о Господе и силу Его воскресения». Это и есть награда истинного поста. **AD**



# Наставничество: образ жизни

**Д**о недавнего времени наставничество<sup>1</sup> — процесс, при помощи которого опытный человек консультирует или обучает другого, чтобы помочь в профессиональном росте — было типичным путём взаимодействия между поколениями.

«...И учите им сыновей своих, говоря о них, когда ты сидишь в доме твоём, и когда идёшь дорогою, и когда ложишься, и когда встаёшь» (Втор. 11:19). Некоторые Библейские примеры наставничества: Иофор наставлял Моисея, Моисей — Иисуса Навина, Илий — Самуила, Илия — Елисея, Мардохей — Есфирь, Иисус — Своих учеников, Варнава — Павла, Павел — Тимофея и Иоанна Марка, а Тимофей — всех верных христиан, которые наставили бы других. Эта цепь наставничества готовит верующих для того, чтобы совершать дело Божье.

В данной статье мы будем говорить об искусстве профессионального наставничества — как опытные служители, как оплачиваемые, так и добровольцы, могут передать свою мудрость, знания, опыт и навыки новому поколению лидеров. Я приведу Библейские и личные примеры того, как это можно сделать. Я также перечислю качества наставника и подопечного и ожидания от этих взаимоотношений.

## Библейские примеры наставничества

Христианский наставник — это тот, кто поддерживает другого верующего, друга или соратника через взаимоотношения с целью длительного, связанного с развитием, роста. Христианское наставничество в церкви важно для духовного и профессионального роста не только того человека, в отношении которого осуществляется наставничество, но и того, кто является наставником.

Обратите внимание на то, как Иисус и Павел, а также остальные ученики, наставляли новое поколение служителей и на те уроки, которые мы можем получить от них. Иисус является примером целостного и успешного наставничества по отношению к Своим двенадцати ученикам. Группа учеников видела, как Иисус строил Свою жизнь в соответствии с волей Отца, Его ночи, проведённые в молитве, путешествия, предпринятые вместе, и как Он относился к людям. Поскольку Иисус постоянно был с ними, Он мог оказать на них влияние, используя удобные моменты. У них также было достаточно возможностей, чтобы наблюдать друг за другом, сопоставляя своё поведение с поведением Иисуса. Ученики могли учиться друг у друга, когда Иисус посылал их по двое. Они становились источ-

никами поддержки и ободрения друг для друга, делясь жизненными опытами.

Роберт Коулман подытоживает, как Иисус учил Своих учеников. После усиленной молитвы Иисус избирал учеников, чтобы они находились с Ним, Он учил их истинам о небесном Отце и тому, как совершать служение. Христос посылал их в мир, наделяя силой Святого Духа, чтобы они изменили мир, проповедовали и имели власть изгонять бесов (См. Мк. 3:13–15). Иисус также ожидал от Своих учеников, что они будут похожи на Него и приведут к Нему других людей, уча их тому, как сделать Его учениками всех людей (см. Мф. 28:18–20). Божий метод включал людей, мужчин и женщин, а не программы, церемонии или организации. Вот почему Иисус провёл три с половиной года, наставляя учеников.

Апостол Павел также был великим наставником. Он никогда не совершал служения в одиночку; он всегда брал с собою кого-либо, чтобы сформировать из этого человека лидера и помочь ему стать таким, каким хочет его видеть Бог. Он выражает самую суть наставничества во Втором послании к Тимофею 2:2: «и что слышал от меня при многих свидетелях, то передай верным людям, которые были бы способны и других научить». Эта передача эстафетной

палочки шла из поколения в поколение вплоть до нашего времени, и она продлится до тех пор, пока не придёт Иисус. Церковь сегодня существует благодаря этой цепочке наставничества и свидетельства, которая тянется от Иисуса до наших дней.

### **Нужда в наставничестве**

На протяжении 2016 г. я беседовал более чем с 50 молодыми пасторами из трёх разных конференций. Только пять из них, как оказалось, получали адекватную наставническую помощь при подготовке к служению. Умудрённые опытом пасторы должны уделять время, чтобы делиться своей мудростью и навыками со следующим поколением пасторов, чтобы можно было иметь уверенность в том, что церковь продолжить успешно служить и проповедовать, что она будет постоянно совершенствоваться и расти.

Бог представил наставничество как часть подготовки молодых левитов. Послушайте, что Бог научил Моисея делать, чтобы подготовить и наставить в служении следующее поколение левитов. «И сказал Господь Моисею, говоря: вот закон о левитах: от двадцати пяти лет и выше должны вступать они в службу для работ при скинии собрания, а в пятьдесят лет должны прекращать отправление работ и более не работать: тогда пусть помогают они братьям своим содержать стражу при скинии собрания, работать же — пусть не работают; так поступай с левитами касательно служения их» (Чис. 8:23–26).

Труд левитов не заканчивался выходом в отставку в возрасте 50 лет<sup>2</sup>. Они должны были начинать новый этап в служении: помогать своим братьям в скинии со-

брания в исполнении их обязанностей (Чис. 8:26). Предусматривая, что наставники молодых левитов должны передавать им свою рассудительность, мудрость и навыки, Бог выстроил универсальную систему наставничества<sup>3</sup>.

Таким образом, наставничество становится значительной частью ДНК церкви, где опытные и молодые пасторы вместе учатся участвовать в искусстве служения. Оно может быть успешным, только если сопровождается разумной отчётностью и оценкой.

### **Личный путь**

Наставничество было частью моей жизни с тех пор, как я стал пастором. Когда я учился в семинарии, мы втроём, студенты, будущие пасторы, встречались по два часа в неделю, чтобы поделиться своими проблемами и нуждами и послужить друг другу. Первый час мы проводили в поклонении Богу, исследовании Библии и молитве. Затем делились эффективными идеями служения, обсуждали книги, которые мы прочли, проповедовали, а потом критиковали друг друга. Это было лучшее из того, что я делал в семинарии. Я возрастал в знаниях, навыках, благодати и духовности. Мы все трое получали такую пользу от этого опыта, что позже продолжали встречаться многие годы, а двое из нас продолжают и по сей день. Я всегда жду того времени, когда мы с другом сможем встретиться или созвониться. От этих встреч мы получаем благословение.

Когда я закончил семинарию и поехал в свою первую церковь, я попросил у секретаря пасторской ассоциации имени пяти лучших пасторов в конференции. Я позвонил каждому из них

и спросил, не смогут ли они быть моими наставниками и научить меня быть хорошим пастором. Трое из них согласились. Я звонил им по большей части, чтобы понять, как более эффективно совершать служение. Этот опыт был бесценным для обучения новым служительским навыкам и помог избежать многих ошибок, которые могли отрицательно сказаться на моём служении. Я учился и возрастал на опыте тех, кто вышел на служение раньше меня.

Поскольку я так много получил от своих наставников, я тоже решил быть наставником для более молодых пасторов, которые служили со мной позже. Я проводил с ними значительное количество времени, чтобы отточить их навыки и помочь им стать успешными в служении и возрастая в любви к Иисусу и посвящении Ему. Мы проводили утро понедельника в молитве и изучении Библии. В это время мы делились идеями, касающимися служения, и обсуждали трудности пасторской жизни. Мы вместе занимались служением один или два раза в неделю. Я получал благословение от того, что посвящал своё время, чтобы поделиться с ними тем, чему научился, и от того, что видел, как эти пасторы становятся зрелыми и успешными, приобретая свой стиль служения. Они тоже, я уверен, ощущали, что возрастают в служении.

Сейчас, когда я преподаю в семинарии, я продолжаю традицию наставничества — на этот раз с будущими пасторами. Я начинаю около полудня с часа молитвенной прогулки, обходя кампус Университета Эндрюса. Я беру с собой троих студентов (это почти максимальное количество для эффективного наставничества), и когда мы

вместе гуляем, мы рассказываем друг другу о своей жизни. Мы говорим о занятиях, служении и духовном росте. Затем мы проводим от 15 до 20 минут в молитве и совместном чтении Писания. Кроме молитвенных прогулок я открыт для общения с многими студентами, которые готовы поехать трудиться в церквях. В наших разговорах мы затрагиваем такие темы, как молитва в различных ситуациях, наставничество во время выполнения служительских обязанностей, обучение лидеров — рядовых членов в церквях, побуждение членов церкви свидетельствовать или просто внимательное выслушивание других. Эти опыты являются источником великой радости и роста для всех нас.

### Наставничество в отношении коллег

В последнее время я убедился, что мне нужно наставлять четырёх-пятерых преподавателей, чтобы они могли преподавать мой предмет по духовному росту как здесь, в университете, так и в различных частях света. Непосредственно сейчас я наставляю друзей, которые планируют проводить обучающие занятия в испаноговорящих регионах, в Румынии, в Африке и на Филиппинах. Я поделился всеми своими материалами, презентациями и упражнениями с этими потенциальными преподавателями и пригласил их присутствовать на моих занятиях, чтобы понаблюдать. Я просиживал с ними часами и делился тем, чему научился, побуждая их улучшать мои материалы. Делиться нашими опытами становится крайне необходимым для того, чтобы знания передавались из поколения

в поколение с надеждой, что они будут улучшены следующим поколением.

### Наставничество членов церкви

Я никогда не совершаю служения один. Я всегда беру с собою кого-либо, с надеждой, что он, возможно, научится чему-то новому. В прошлом году я взял с собою Крейга, чтобы изучать Библию с семьёй в нашем районе. Я показал ему, как проводить Библейские занятия и вести людей к принятию решения. Когда эта семья приняла крещение, я пригласила Крейга в баптистерий и рассказал всей общине о его важной роли в приведении этой семьи к Господу. В этом году Крейг наставляет таким же образом ещё одного человека.

Это соответствует тому, что делал Иисус. Иисус собирал Своих учеников, показывал им, как служить другим, и посылал их делать то же самое. Я практикую наставничество тем или иным образом на протяжении более чем 36 лет. Я определяю *наставничество* как «процесс отношений между наставником и подопечным с целью передачи знаний, мудрости и навыков, приобретённых на опыте, ради того, чтобы стимулировать духовный и профессиональный рост».

### Восемь принципов наставника

Вот восемь принципов, которым я научился из своего опыта, чтения и размышления о наставничестве.

1. *Наставник слушает.* *Слушать* означает то, что наставник стремится понять мировоззрение человека, то, как другой человек мыслит и что чувствует. Это слушание совершается с безусловным приняти-

ем человека. Часто мы склонны сосредоточиться на том, что собираемся сказать или на советах, которые собираемся дать, а не на слушании. Слушание помогает нам понять суть вопроса и показывает подопечному, что нам не всё равно.

2. *Наставник ходатайствует.* После внимательного слушания и понимания другого человека, наставник приносит нужды этого человека Богу в молитве. Я молюсь за всех своих подопечных ежедневно и прошу, чтобы Божьи обетования исполнились в отношении них.

3. *Наставник подаёт пример.* Это не означает, что наставник является совершенным, но означает, что он растёт. Позвольте вашему подопечному увидеть ваши недостатки и посмотреть, как вы работаете над ними. Величайший дар, который вы можете дать подопечному, заключается в вашем искреннем примере, как собрата-странника, идущего тем же духовным путём.

4. *Наставник задаёт вопросы.* Постановка вопросов побуждает к критическому мышлению и самоисследованию. Эта практика вызывает обратную связь и способствует самораскрытию и самообучению.

5. *Наставник учит.* Обучение происходит множеством путей, таких как разделение радостей и переживаний друг с другом, чтение и совместное посещение семинаров. Однако конечная цель обучения не в том, чтобы передать информацию, но чтобы преобразовать посредством молитвы и силы Духа Святого.

6. *Наставник задаёт темп.* Как наставник, вы можете быть на шаг впереди в сферах личного, профессионального и духовного роста. Наставляйте через открытость ваших отношений наставничества. Подавайте пример качественного

### Как быть эффективным наставником

1. Будьте способны передать то, что вы знаете. Пусть то, что вы передаёте, будет на том уровне, который понятен подопечному.
2. Будьте подготовлены. Узнавайте у своего подопечного заранее, какие темы он или она хочет обговорить, очертите ключевые фокусные моменты и имейте наготове план для успешной передачи знаний.
3. Выбирайте подопечного, чью жизненную философию вы разделяете. Убедитесь в том, что вы совместимы мировоззренчески и богословски.
4. Выберите человека с потенциалом, в который вы искренне верите. Секрет наставничества будет заключаться в том, чтобы помочь человеку достичь того, что он или она хотят достичь.
5. Постоянно оценивайте прогресс подопечного. Будьте объективны в ваших оценках.
6. Будьте посвящённым, серьёзным и доступным для подчинённого. Установите определённый день и время для регулярных занятий или встреч. Выполняйте свои обязательства от всей души и будьте готовы слушать с открытым сердцем, с готовностью дать совет и направить.
7. Будьте честны и добры, откровенны и прямолинейны. Способствуйте открытому, живому диалогу. Давайте конструктивные советы. Говорите то, что подопечному *нужно* от вас слышать, а не то, что он или она *хочет* слышать. Что бы вы ни делали, всегда позволяйте подопечному принимать собственное решение.
8. Учитесь всю жизнь. Продолжайте узнавать о том, что происходит вокруг вас и в мире вообще. Будьте внимательны по отношению к тенденциям и культуре, особенно когда это связано с вашими взаимоотношениями с подопечным. Если ваш подопечный задаёт вопрос, на который вы не знаете ответа, сделайте это предметом совместного изучения.
9. Будьте открыты и справедливы. Убедитесь, что нет никакой скрытой повестки или скрытого мотива в этих отношениях. Вы не обязаны оказывать своим подопечным какие-либо услуги, и они не должны вам ничего, кроме благодарности.
10. Проявляйте сострадание и искренность. Дайте понять, что вы заинтересованы и хотите оказать помощь. Будьте бескорыстны, делаясь всем, что знаете. Подавайте пример положительного поведения и успешного служения и предлагайте рекомендации и советы, которые помогут достичь конкретной цели.
11. Мотивируйте и вдохновляйте. Поддерживайте, оценивайте и ободряйте вашего подопечного. Когда вы помогаете своему подопечному связать задачи, ценности и эмоции с царством Божиим и миссией церкви, то он больше вовлекается в свою работу и развитие.
12. Устанавливайте профессиональные границы. Наставники должны заниматься наставничеством. Границы следует установить, чтобы избежать зависимости друг от друга в плане эмоциональной поддержки.

проведения времени с Богом. Делитесь своим опытом сбалансированной жизни и прививайте профессиональные навыки.

7. *Наставник вовлекает подопечного в отношения с другими христианами.* Расширьте отношения вашего подопечного, включив в них других людей. Контакт с другими людьми поможет вашему подопечному не становиться всего лишь эхом вас самих.

8. *Наставник предлагает варианты, а не ответы.* Направляйте своего подопечного в процессе принятия решения, обсуждая вместе варианты, делаясь множественными перспективами и обговаривая любые потенциальные последствия, позволяя подопечному, в конце концов, выбрать лучшее. Не полагайте, что ваш подопечный захочет сделать именно то, чего хотите вы. «Наиболее успешные наставники скорее направляют, нежели руководят подопечными».

### Наставничество: возрождение древнего искусства

Наставничество — это древняя практика, которая предполагает процесс отношений, в котором опыт и жизненные ценности передаются от одного поколения к другому. Во всей Библии мы видим, что наставничество было первостепенным средством передачи веры, знания и навыков. Оно также было средством передачи эстафеты веры от поколения к поколению.

Наставничество может происходить множеством путей и в нём могут участвовать разные люди. Но что представляется обязательным, это готовность обеих сторон вступить в развивающие взаимоотношения с целью обучения и роста.


## Как быть успешным подопечным

Поскольку отношения наставничества являются взаимными, также необходимо знать, как быть успешным подопечным. То, что вы достигли определённого уровня профессионального роста, ещё не означает, что вы не можете получить пользу от того, чтобы побыть подопечным. Вот несколько практических советов, как быть эффективным подопечным:

1. Учитесь у наставника, как задавать правильные вопросы, где искать ответы и как оставаться заинтересованным поиском верных ответов.
2. Сосредотачивайтесь на улучшении, а не на достижении совершенства.
3. Примите позицию ученика. Не позволяйте своему эго мешать росту.
4. Уважайте наставника, но не идеализируйте его или её.
5. Сразу же применяйте на практике то, что узнали: учитесь, практикуйтесь и усваивайте.
6. Будьте дисциплинированы по отношению к наставнику. Отводите достаточно времени, выбирайте предмет обсуждения и делайте домашнее задание, чтобы сделать занятия полезными.
7. Вознаграждайте своего наставника постоянным прогрессом. Если вы высказываете благодарность, но не делаете успехов, наставник чувствует, что его или её усилия оказались напрасны. Ваш прогресс становится наивысшей наградой.
8. Учитесь задавать вопросы, отражающие критическое мышление, которые подтверждают, что вы обдумываете материал между занятиями и покажите прогресс в вашем восприятии.
9. Не говорите о желании сдать. Пусть ваш наставник знает, что вы делаете успехи. Тогда он или она будет знать, что не напрасно потратил(-а) своё время.
10. Ожидайте, что будет требоваться подотчётность. Рост подразумевает ответственность за свой прогресс и готовность быть подотчётным ради достижения своих целей.

дого человека к зрелости. Оно связано с развитием структурированных, доверительных отношений между профессионалом (наставником) и тем, кто желает достичь профессионализма (подопечным)». («Mentoring Guide», Grads of Life, accessed June 28, 2016 [http://gradsoflife.org/tools-to-act/mentoring-guide/?gclid=Cj0KEQjwwMi7BRDGptbvwOCdJ8oBEiQAIALyDLh\\_kZooVlk5o4893r5hh10S5VsN-tWjleAk\\_m0f8TlaAsVq8P8HAQ](http://gradsoflife.org/tools-to-act/mentoring-guide/?gclid=Cj0KEQjwwMi7BRDGptbvwOCdJ8oBEiQAIALyDLh_kZooVlk5o4893r5hh10S5VsN-tWjleAk_m0f8TlaAsVq8P8HAQ)).



- 2 Согласно Чис. 4:3, 23, 30 время активного служения левита в скинии собрания должно было начинаться в возрасте 30 лет и длиться до 50 лет, однако, их обучение начиналось с 25 лет, пять лет должны были проходить в ученичестве. «Вот закон о левитах: от двадцати пяти лет и выше должны вступать они в службу для работ при скинии собрания» (Чис. 8:24). Новый современный перевод (NLT) более выразителен, используя слово «начинать». «Вот правило, которому должны следовать левиты: они должны начинать служить в скинии в возрасте двадцати пяти лет» (Чис. 8:24).
- 3 Более подробно о том, как опытные пасторы могут послужить более молодым пасторам, церкви и обществу см. «Mandatory Retirement», Christian Retirement, accessed July 21, 2016. 

1 Есть множество определений наставничества, но его сущность предполагает доверительные отношения между двумя людьми, при которых один готов тратить время, чтобы передавать знания и умения (наставник), а другой человек заинтересован в получении этого наставления. Обучающийся становится наставником, а получатель — подопечным. Согласно словарю Мерриам-Вебстера определение наставника — это «кто-либо, кто учит или ока-

зывает помощь и советует менее опытному и часто более младшему по возрасту человеку» (*Merriam Webster, s.v. «mentor», noun, www.merriam-webster.com/dictionary/mentor.*) Согласно «Выпускникам жизни», в отношениях наставничества наставник выходит за рамки передачи и навыков, стремясь убедиться, что подопечный возрастает и становится успешным в применении того, что он или она получил (-а). «Наставничество — это стратегия развития, нацеленная на успешный путь моло-

# И будете иметь скорбь дней десять

Не бойся ничего, что тебе надобно будет претерпеть.

Вот, диавол будет ввергать из среды вас в темницу, чтобы искусить вас,

и будете иметь скорбь дней десять. Будь верен до смерти, и дам тебе венец жизни.

*Откр. 2:10*

Год 1929-й разделил историю адвентистской церкви в СССР, как, впрочем, и других верующих и религиозных организаций на две части: первый период мы иногда называем «золотым десятилетием», а другой стал временем гонений на церковь. Восьмого апреля 1929 года выходит постановление ВЦИК, СНК РСФСР «О религиозных объединениях», которое меняет правила существования религиозных организаций и устанавливает тотальный контроль за их деятельностью. Без регистрации любое собрание общины или даже нескольких верующих оказывалось вне закона, а регистрацию можно было получить только на условии полной лояльности. Например, для проведения обычного членского собрания нужно было получение разрешения местных органов власти, так же как и на выборы в общине. «Постановление» также предоставляло право регистрирующим органам вмешиваться в дела

общины и «отводить из состава членов исполнительного органа религиозного общества или группы верующих отдельных лиц».

«Постановление» сводило всю жизнь церкви только к «отправлению религиозного культа» и запрещало: «оказывать материальную поддержку своим членам, организовывать как специальные детские, юношеские, женские, молитвенные и другие собрания так и общие библейские, литературные рукодельнические, трудовые, по обучению религии и т. д. собрания, группы, кружки, отделы, а также устраивать экскурсии и детские площадки, открывать библиотеки и читальни, организовывать санаторий и лечебную помощь». Другими словами любое евангельское служение, благотворительность, обучение детей, организация церковных отделов, проведение уроков субботней школы являлось нарушением законодательства и вело к снятию с регистрации и запрещению собраний.

В каких условиях жила церковь эти 62 года показывает аналитическая статья или «Докладная записка», подготовленная для Центральной комиссии при президиуме Всероссийского Центрального исполнительного Комитета по вопросам культов. Целью записки является рассказать

Правительству о негативных для церкви последствиях принятия «Постановления». После относительной свободы в период «золотого десятилетия» перемены в вероисповедной политике Советского государства были просто шокирующими, и в сердцах верующих ещё теплилась надежда, что всё это просто «перегибы» на местах, что руководство страны со всем разберётся и всё как-то образуется. Но «Постановление» стало основным документом, определяющим отношение Советской власти к религиозным организациям в СССР на десятилетия вперёд.

Господь предупреждает церковь в Смирне о предстоящих испытаниях: «Вот, диавол будет ввергать из среды вас в темницу, чтобы искусить вас». Эти испытания не продлятся вечно, власть дьявола не безгранична, он будет побеждён: «будете иметь скорбь дней десять» и время тьмы закончится. 1 октября 1990 г. Верховный Совет принял закон «О свободе совести и религиозных организациях», тем самым прекратив насилие над совестью верующих и всякое вмешательство государства в жизнь церкви. Далее целиком приводится аналитическая заметка о том, как «Постановление» 1929 г. на 62 года изменило жизнь церкви в Советском Союзе.

## Докладная записка

Изменение параграфа 13 Конституции РСФСР, отменяющее право религиозной пропаганды и устанавливающее свободу вероисповедания, а также и издание закона о религиозных объединениях от 8 апреля 1929 года, заставили, с одной стороны, Власть на местах, а, с другой стороны, наши общины и группы Адвентистов седьмого дня искать границу между религиозной пропагандой и свободой вероисповедания, что оказывается нелёгкой задачей, так как найти и установить эту золотую середину могут только специалисты в вопросах религии и юридического права.

В течение последних полутора лет Деятельность Всесоюзного Союза Адвентистов седьмого дня была приостановлена; и вот в это время нередко в некоторых областях, районах и сельсоветах, где находились общины и группы Адвентистов седьмого дня, возникли серьёзные недоразумения, что отчасти теперь уже медленно изживается. На практике возникают спорные вопросы, вызывающие напряжённые отношения между представителями власти по религиозным делам и общинами или группами Адвентистов седьмого дня. Вот на эти случаи Совет Всесоюзного Союза Адвентистов седьмого дня и желает обратить внимание Постоянной комиссии по делам культов при ВЦИК и просит дать более ясные разъяснения. Из многочисленных таких случаев приводим главные из них.

1) О регистрации общин и групп Адвентистов седьмого дня.

После возобновления своей деятельности Совет Всесоюзного Союза Адвентистов седьмого дня обратился ко всем общинам и группам с предложением зарегистрироваться тем из них, которые этого ещё не сделали. В результате выяснилось, что немало общин и групп при подаче регистрационного материала справку о подаче такого не получили; когда же они повторно обращались в соответствующие учреждения за этой справкой, то регистрационных материалов там уже не оказывалось. (Случай, сообщённый Н. Логвиновым из Большого Наполово, бывш. Донецкого округа Сев. Кавказского края). Того же Н. Логвинова сельсовет лишает избирательных прав за то, что он якобы служитель культа, хотя таковым никогда не был и не состоит. На жалобу его прокурор нашёл лишение незаконным и предложил РИК у него в правах восстановить, что РИК и сделал, однако сельсовет не успокаивается.

Один из членов общины Адвентистов седьмого дня в Иманском районе пишет: «О регистрации я заболел, заболел, но ничего не сделал (т. е. без результата). Я слаб, а там люди грубые, я боюсь туда ходить. Нас пока не трогают, и мы молим Бога, чтобы Он нас укрыл и зарегистрировал в небесную регистрацию».

Из Армавирского округа пишут: «Наших уполномоченных лишают избирательных прав как служителей культа, они должны искать себе другое местожительство, а общины остаются без уполномоченных».

Другой случай. «Наш РИК (гор. Рубцовск Бийского округа) потребовал Устав, когда мы таковой представили, то РИК посоветовал нам послать его в Бийск, нашему проповеднику для заверения его, а тот отослал его в Москву Всесоюзному Союзу Адвентистов седьмого дня на проверку», в то время как закон такого не требует.

Другие боятся выставить свою кандидатуру для избрания их в состав исполнительного органа общины, так как сельсовет лишает таких избирательных прав, и это при законе, требующем, чтобы в состав избирательного органа лишенцы не были бы избираемы.

2) О молитвенных домах и проповедниках при регистрации общин и групп.

Нередко в деревнях и даже в городах регистрацию общин и групп ставят в зависимость от наличия как молитвенного дома, так и проповедника, проживающего при общине, в то время как юридически до регистрации община не вправе ни строить себе такой дом, ни арендовать себе помещений для своих молитвенных собраний; также и проповедник не может переехать на место службы в общину или группу до тех пор, пока она путём регистрации не станет юридически существовать. Не община или группа зависит от здания, а здание от общины.

В деревнях часто не имеется подобных зданий для молитвенных собраний, а где таковые были, кое-где отбирались. Но чтобы иметь молитвенные собрания в квартире у единоверцев, на это местные власти требуют на каждое собрание особое заявление, оплаченное гербовым сбором до трёх рублей каждый раз. Это часто бывает не под силу местным беднякам и, таким образом, они теряют своё право на минимум свободы вероисповедания, предоставленного им Конституцией и законами.

В Западном Сибирском крае Ваевский РИК отказал Козельской группе Адвентистов седьмого дня

в регистрации проповедника, проживающего в Ново-Сибирске на том основании, что он не проживает в Козельском посёлке. Козельская группа Адвентистов седьмого дня в этом отказе видит явное нарушение закона, в котором сказано, что один проповедник может обслуживать две и более общины. Из этого ясно вытекает то, что проповедник не может же одновременно проживать при каждой общине, только при одной из них.

Проповедник С. А. Брова, проживающий в Омске, законным путём зарегистрированный в некоторых группах, не может посетить эти группы в целях их обслуживания по той причине, что Омские Власти не разрешают ему этого, и, таким образом, эти группы уже второй год остаются без духовного обслуживания. При этом возникает вопрос: остаются ли в силе для провинциальных общин и групп ст. 19 закона о религиозных объединениях от 8 апреля 1929 года и пункт 5 инструкции к этому закону или нет?

3) Об общинах и группах, находящихся в самостоятельных Советских Социалистических Республиках, входящих в состав СССР.

По Законам СССР вопросы религиозного культа решаются в каждой из таких республик самостоятельно по существующим у них законам. Но, по-видимому, за исключением РСФСР и УССР содержание этих законов в печати не опубликовано, и общины и группы, находящиеся в этих Республиках, не знакомы с содержанием этих законов по культовым вопросам, и часто они должны удовлетворяться теми краткими словесными указаниями, которые они получают в Административном отделе или сельсовете.

Общины и группы Закавказья и Средней Азии часто обращаются в Москву к Совету Союза Адвентистов седьмого дня за советом, как им поступать при регистрации, или просят прислать им проповедников временных или постоянных.

Русское и немецкое население Средней Азии, часть которых при Царизме была сослана туда за своё религиозное верование, остались там и при Советской Власти, и продолжают там свою работу по засеиванию больших площадей хлопком, рисом и другими культурами. Там имеются также общины Адвентистов седьмого дня, предки которых в качестве молокан были туда высланы. Они-то убедительно просят Совет Всесоюзного Союза Адвентистов седьмого дня помочь им в их духовной жизни, чтобы они там, где схоронили своих предков, перебороли климатические и другие

невзгоды, научились говорить на местных языках, могли бы быть обслуживаемы своими проповедниками. На все их просьбы мы им советуем обращаться к местным Властям и посылаем им Бюллетени № 1 и № 2 Постоянной Комиссии по делам культов при ВЦИК. Из писем, получаемых от общин и групп, находящихся в разных Республиках Советского Союза, Совет Всесоюзного Союза Адвентистов седьмого дня приходит к выводу, что законоположения некоторых национальных Республик по религиозным вопросам несколько расходятся в некоторых пунктах по сравнению с законами РСФСР. Так, например, в БССР для регистрации религиозного общества требуется не менее 50 человек, а для группы — не менее 20 человек. Если число членов группы менее 20 человек, то такая группа не регистрируется и не может существовать. В то время как в РСФСР уже 20 человек считаются религиозным обществом, которое и регистрируется как таковое, а количество менее 20 человек регистрируется как группа.

Хотя имеются правила и указания об обложении культслужителей подоходным налогом (опубликованные в Бюллетене № 1 Постоянной Комиссии по делам культов при ВЦИК), однако часто на местах финорганы, по-видимому, ими не руководствуются. Приводим из многих случаев последний, только что письмом сообщённый проповедником В. Ф. Макаровым из гор. Вятки. Он пишет, что обложен подоходным налогом в сумме 712 рублей и плюс тому ещё культурно-строительным сбором в сумме 300 рублей, что вместе составляет сумму 1012 рублей. Жалованья он получает от местной группы Адвентистов седьмого дня всего 90 рублей в месяц, и то не всегда полное, так как группа по малочисленности своей не всегда может собрать эту сумму. Он пишет, что это ставит его семью в безвыходное положение. Он путём продажи своих вещей половину обложения уплатил, но далее средств не имеет. В этом случае, как видно, финорганы не считались с фактическим имущественным положением проповедника В. Ф. Макарова и его действительным доходом.

Малочисленные группы (менее 20 человек) в БССР, таким образом, не могут пользоваться общинным Богослужением и лишаются права свободного отправления потребностей своего вероисповедания, которое, однако, гарантируется Конституцией каждому гражданину в СССР.

Принимая во внимание всё вышеизложенное, Совет Всесоюзного Союза Адвентистов седьмого дня



обращается к Постоянной Комиссии по делам культов при ВЦИК с просьбой:

1. Разъяснить местным представителям Власти, ведущим регистрацию и наблюдение за точным проведением в жизнь закона о свободе вероисповедания, чтобы они при регистрации общин и групп Адвентистов седьмого дня, представляющих собой религиозное меньшинство, не требовали более того, что требует закон о религиозных объединениях от 8 апреля 1929 года, и правила, опубликованные в Бюллетенях № 1 и № 2 Постоянной Комиссии по делам культов при ВЦИК.

2. Дать разъяснение о том, распространяется ли статья 19 закона о религиозных объединениях от 8 апреля 1929 года, а также и пункт 5 инструкции к нему на общины и группы Адвентистов седьмого дня, находящиеся в провинции, или только на те, которые находятся в городе?

Для местных общин и групп как материально (из-за малого количества членов), так и персонально (недостаток проповедников) невозможно при каждой общине и группе с 20 членами и менее иметь своего местного проповедника. Как раньше, так и в последнее время в православных и лютеранских церквях часто за отсутствием своего священника практиковалось приглашение священника из соседнего прихода хотя бы для временного обслуживания их, и часто в приход одного священника включалось несколько сёл с их церквями и кирхами.

3. Ходатайствовать перед ЦИК СССР о выравнивании законов о делах культов там, где они в некоторых Республиках расходятся, а также, чтобы эти законы опубликовывались в печати, чтобы была возможность ими руководствоваться. Это даст возможность и религиозным меньшинствам в национальных Республиках, так же как и в РСФСР, и при меньшем количестве членов (менее 20 человек) иметь свои Богослужения и быть обслуживаемыми своими проповедниками, как это могут иметь и имеют их единоверцы в Республиках, входящих в состав РСФСР.

*Подписи:*

*Председатель Г. И. Лебсак,  
член Совета И. Львов,  
секретарь Я. Вильсон.*

## Не хотите ли вы написать в журнал «Альфа и Омега»?

Редакция журнала «Альфа и Омега» приглашает читателей попробовать себя в роли авторов и написать статьи на актуальные для пасторов темы:

- проблемы личного духовного роста пастора;
- проблемы пасторских семей;
- проповедническое служение;
- богословские исследования;
- опыты успешного евангельского служения;
- советы по церковному администрированию;
- советы по душепопечительству;
- церковная музыка;
- молодёжное служение;
- служение церкви в обществе — и другие темы, которые могли бы помочь пасторам в их служении.

За опубликованные статьи редакция выплачивает гонорар. Полученные материалы не рецензируются и не возвращаются.

Также мы ожидаем от вас писем, в которых бы содержались ваши отклики на опубликованные статьи, ваши предложения, вопросы и точка зрения по той или иной проблематике, затронутой нашими публикациями.

Для ускорения пересылки писем и статей пользуйтесь электронной почтой.

**Электронный адрес  
редакции журнала  
«Альфа и Омега»:  
ministerial@  
esd.adventist.org**



# Грех лицеприятия

**М**ы живём в мире, где поговорка «все люди сотворены равными, но некоторые более равными, чем другие» отражает суровую действительность нашего человеческого существования. Пропасть между богатыми и бедными ничуть не стала меньше, создавая дисбаланс в пользу одной группы за счёт другой. В послании Иакова во 2-й главе стихах с 1 по 13-й присутствует дискуссия против этого явления в церкви, хотя проблема социального неравенства выходит далеко за рамки церкви.

## Предостережение против лицеприятия

«Братия мои! Имейте веру в Иисуса Христа нашего Господа славы, невзирая на лица» (Иак. 2:1). Так апостол Иаков представляет одно из своих важнейших поучений, что касается жизни христианина, он обличает грех, который многими не замечается: грех лицеприятия. Апостол начинает своё послание, обращаясь к верующим «братия мои», чтобы показать им, какие должны быть взаимоотношения в сообществе святых. Он использует слова, подчёркивающие их родственные узы, связывающие их как братьев и сестёр. Таким образом, этот стих выступает как повеление и строгий запрет лицеприятия. Слово, переведённое, как «невзирая на лица» греч. *prosopolempsia* в Новом

Завете используется только здесь. Это слово так же можно перевести, как «лицеприятие», «уважение к людям», «снобизм» и «чинопочитание». Как утверждает Мартин Дибелиус, это «предостережение против лицеприятия в среде верующих».

Иаков учит, что лицеприятию нет места среди верующих в Иисуса Христа. Бог нелицеприятен (Рим. 2:11; Кол. 3:25). Таким образом, нельзя заявлять о своей вере во Христа и в то же время проявлять лицеприятие. Бог этого не делает, не должен этого делать и Его народ.

## Как проявляется лицеприятие

Далее Иаков иллюстрирует мысль о недопустимости лицеприятия: «Ибо, если в собрание ваше войдёт человек с золотым перстнем, в богатой одежде, войдёт же и бедный в скудной одежде, и вы, смотря на одетого в богатую одежду, скажете ему: „тебе хорошо сесть здесь“, а бедному скажете: „ты стань там“ или „садись здесь, у ног моих“, то не пересуживаете ли вы в себе и не становитесь ли судьями с худыми мыслями?» (Иак. 2:2–4).

Приводя иллюстрацию, апостол категорически осуждает лицеприятие. По всей видимости, лицеприятие было обычным явлением во время собраний в синагогах или на судебных заседаниях, но здесь Иаков говорит о собрании верующих в Христа (2:1).

Апостол обращает наше внимание на двух совершенно разных людей, вошедших в собрание: первый — облачённый в золото и богатую одежду, а второй — бедняк в ветхой одежде. И в других местах своего послания Иаков также намекает на разницу между богатыми и бедными (1:9–11, 22–27; 5:1–6). Хотя он прямо и не говорит в 2:2–4 о богатстве или бедности людей, пришедших на богослужение, но описание одежды и украшений, а также упоминание о «бедном» в стихе 6 ясно говорит об этом. Внимание, оказываемое этим двум людям, очень отличается. Комментируя отрывок, Рой Б. Ворт утверждает: «Лицеприятие видно хотя бы из того, где рассадили этих двух людей, руководствуясь только их внешним видом». Богатому предложили удобное место, а к бедному отнесли в уничижительной манере.

Иаков считает такой поступок неприемлемым. Такой поступок напоминает отношение завоевателя к тем, кого он покорил. И если подобное отношение существовало среди христиан, то «такое разное отношение — является примером дискриминации», что само по себе в церкви недопустимо. Здесь усматривается нарушение принципа Торы (Лев. 19:15): «Не делайте неправды на суде; не будь лицеприятен к нищему и не угождай лицу великого; по правде суди ближнего твоего». Своим разным отношением верующие сделали

себя несправедливыми судьями и нарушили закон, который требовал нелицеприятного суда для всех. Здесь «злые мысли» (ст. 4) можно было «передать, как судьи, которые поступают несправедливо, вынося решение только на основании социального статуса участников процесса». Такое лицемерное отношение равносильно вынесению заведомо несправедливого судебного решения. Потому что люди и смотрят «на лицо, Господь смотрит на сердце» (1 Цар. 16:7).

### **Божье избрание бедных**

Далее апостол бросает суровый упрек тем, кто допускает несправедливость: «Послушайте, братия мои возлюбленные: не бедных ли мира избрал Бог быть богатыми верою и наследниками Царствия, которое Он обещал любящим Его? А вы презрели бедного. Не богатые ли притесняют вас, и не они ли влекут вас в суды? Не они ли бесславят доброе имя, которым вы называетесь?» (Иак. 2:5–7).

Апостол использует очень сильные выражения, чтобы указать на несправедливость в общине. Как полагает Дибелиус: «автор приводит два фактора против уничтожения бедных и проявления лицемерия по отношению к богатым: а) бедных Бог избрал быть наследниками Божьего царствия; б) а богатые часто выставляли себя врагами христианства». В своём пламенном призыве к верующим Иаков призывает поддерживать бедных. В древнем мире бедные воспринимались, как люди, не имеющие ценности, бесправные, потерявшие своё достоинство и оказавшиеся на обочине жизни. Чтобы выжить, бедные полностью зависели от других.

Для Иакова недостаточная поддержка бедных верующими людьми была оскорблением Бога. Дэвид Эдгар утверждает: «Евангелие свидетельствует, что обездоленные люди были очень важны в служении Иисуса: они названы блаженными, потому что им принадлежит Божье царство (Лк. 6:20; Мф. 5:3)». Поэтому Иаков обвиняет тех, кто проявлял лицемерие по отношению к богатым, в том, что они выступают против Бога. Верующие поступали по обычаям древнего мира, где к богатым и власть имущим относились с почетом в надежде что-то от них получить. Используя язык своего времени, Иаков говорит, что верующие обесчестили бедняка.

Далее апостол указывает на нелогичность такого отношения к богатым. «Иаков далее критикует их двуличие, показывая своим читателям, что их поведение противоречит не только их вере, но и их опыту. Они сами являются теми, кого угнетают богатые. Этот образ жестокости богатых будет ещё дополнен в 5:1–6... И всё же, когда бедный входит в собрание, они ведут себя по отношению к нему так, как к ним самим относятся богатые».

В этом месте Иаков напоминает верующим, что большинство из них сами являются бедняками, которых богатые угнетают и ведут в суды. Слово «угнетать» часто используется в Ветхом Завете, когда пророки осуждают эксплуатацию бедных богатыми. Например, Амос обличает: «Выслушайте это, алчущие поглотить бедных и погубить нищих, — вы, которые говорите: „когда-то пройдёт новолуние, чтобы нам продавать хлеб, и суббота, чтобы открыть житницы, уменьшить меру, увеличить цену

сикля и обманывать неверными весами, чтобы покупать неимущих за серебро и бедных за пару обуви, а высеки из хлеба продавать“» (Ам. 8:4–6).

Часто богатые продвигались в обществе за счёт бедных. Эдгар говорит, что: «*Plousios* означало богатый, имеющий достаток выше среднего, но обладание таким богатством часто подразумевало, что другим оно не доступно, и они подвергаются эксплуатации, чтобы богатые могли эгоистично накапливать свои сверхбогатства». Потому богатые и влиятельные люди часто несправедливо относились к бедным и тем, кто оказался в трудной жизненной ситуации.

Иаков утверждает, что такое несправедливое отношение на себе терпят и сами верующие, которые допускают лицемерие по отношению к богатым. Поэтому он осуждает верующих за то, что они стали на сторону богатых, которые «бесславят доброе имя, которым вы называетесь» (Иак. 2:7).

О каком имени говорит апостол? На этот счёт есть много предположений. Традиционно считалось, что речь идёт о Христе. Но когда мы читаем Ветхий Завет, подобное упоминание имени относится к Яхве, потому что Его имя носили иудеи, показывая, что они являются Его собственностью (Чис. 6:27; Ис. 43:7; Иер. 14:9; Ам. 9:12). Как подчёркивает Роберт Уолл: «Если Бог призвал бедных в Своё общество как наследников Царствия, то их угнетение не только искажает истинное отношение Бога к ним, но и навлекает угрозу Божьего последнего суда». (Иак. 2:13). Верующие, которые так относились к бедным, были виновны в сговоре с богатыми и, таким образом, бесчестили

Бога. Верующие были «взвешены на весах и найдены лёгкими». Двучисленность сообществ верующих показывает, что они не достигли того уровня, который обозначил апостол в 1-м стихе.

### **Акцент на царском законе**

Иаков поясняет свою мысль, обращаясь к закону: «Если вы исполняете закон царский, по Писанию: „возлюби ближнего твоего, как себя самого“ — хорошо делаете. Но если поступаете с лицеприятием, то грех делаете и перед законом оказываетесь преступниками. Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всём.

И Тот же, Кто сказал: „не прелюбодействуй“, сказал и: „не убей“; посему, если ты не прелюбодействуешь, но убьёшь, то ты также преступник закона» (Иак. 2:8–11).

Апостол критикует верующих, цитируя царский закон Торы (Лев. 19:18). Что это за царский закон? Дибелиус утверждает, что *царский закон* означает «закон с царским авторитетом и/или закон, предназначенный для царей». Иаков, несомненно, обращается к царскому закону Бога, Царя царей и Господа господствующих. Таким образом, любить своего ближнего — это закон, который исходит от Бога Законодателя. Слово «ближний» не означает только богатый. В законе не сказано: «Любите своего богатого ближнего». В Евангелии от Матфея 5:43–45 Иисус сказал: «Вы слышали, что сказано: „люби ближнего твоего и ненавидь врага твоего“. А Я говорю вам: любите врагов ваших и молитесь за обижающих вас и гонящих вас, да будете сынами Отца вашего Небесного». Как показыва-

ет история о добром самарянине, ближний — это тот, кто оказался в нужде. Человек, заявляющий, что живёт по закону любви, но в то же время проявляет лицепритие, т. е. то, что этот закон запрещает, нарушает весь закон. Иаков осуждает лицепритие словами, которые нельзя просто пропустить: те, кто потворствует лицепритию, нарушают закон. Проявление внимания к богатому и пренебрежение бедным на месте поклонения Богу является нарушением закона любви к своему ближнему. Такое лицепритие является серьёзным преступлением против Божьего Закона. «Всякий, делающий грех, делает и беззаконие; и грех есть беззаконие» (1 Ин. 3:4).

Согласно Каин Хоуп Фелдер, «стихи 8–11 указывают на то, что Иаков видит в Торе основу для определения греха». В поддержку своего утверждения, апостол говорит о единой природе закона, указав, что заповеди «Не прелюбодействуй» и «Не убей» произошли из одного того же источника — Торы. Так как весь закон происходит от одного Бога, то весь закон должен считаться царским. По мнению Кинан: «если человек избегает прелюбодеяния, но совершает убийство, это делает его противником самого источника Торы». Таким образом, если верующие проявили лицепритие в отношениях между собой, то они совсем не поняли смысла закона любви.

### **Гармония в словах и делах**

В заключение Иаков обращается к верующим ещё с одним повелением: «Так говорите и так поступайте, как имеющие быть судимы по закону свободы. Ибо суд без милости не оказавшему милости; ми-

лость превозносится над судом» (Иак. 2:12, 13). В 12-м стихе Иаков советует «говорите и поступайте». Это значит, что в поступках человека должно отражаться то, что он проповедует. Продолжая своё поучение, апостол умоляет верующих «говорить и поступать», используя повелительное наклонение, чтобы подчеркнуть постоянную и непрерывную природу этих действий. Верующие обязаны быть последовательными в своём отношении к бедным, и их милосердие будет отражать состояние их веры. В Ветхом Завете оказание милости — это проявление заботы об угнетённых и отверженных обществом (Мих. 6:8; Зах. 7:9, 10). О тех же, кто не проявляет милости, Иаков говорит в 2:13: «Ибо суд без милости не оказавшему милости». По сути, те, кто не проявляет милости, не получают её на последнем суде. О том же сказано в Мф. 5:7: «Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут». Милостивое отношение указывает на присутствие Иисуса Христа, Того, Кто всегда оказывает милость. Апостол вновь и вновь повторяет, что нарушение верующими закона в том, что может показаться простым знаком вежливости в собрании (Иак. 2:2–4), может иметь далеко идущие эсхатологические последствия.

### **Заключение**

Послание Иакова является результатом того, что сообщество верующих во Христа поступало вразрез со своим призванием. Иаков противостоит лицепритию среди верующих, показывая, что это безнравственно и является нарушением закона. Если верующий находится во Христе, то он не может проявлять лицепритие. **AD**

# Церковь адвентистов седьмого дня Дальнего Востока России: страницы истории

## Часть 3-я

В марте 1961 г. постановлением Совета по делам религиозных культов при СМ СССР и Совета по делам Русской Православной Церкви при СМ СССР была учреждена новая Инструкция по применению законодательства о культах (*Законодательство о религиозных культах (Сборник материалов и документов)*. М., 1971, с. 150-160), ужесточившая правоприменительную практику в отношении религиозных объединений. В частности, согласно п. 23 указанного документа, запрещалась «регистрация религиозных обществ и групп верующих, принадлежащих к сектам, вероучение и характер деятельности которых носит антигосударственный и изуверский характер: иеговисты, пятидесятники, истинно-православные христиане, истинно-православная церковь, адвентисты-реформисты, мурашковцы и т. п.».

На Дальнем Востоке верующие адвентисты находились под пристальным вниманием спецорганов (которые часто объясняли такое пристальное внимание к «сектан-

там» приграничным положением региона). Постоянные рейды милиции и дружинников выявляли группы собирающихся адвентистов, изымали Библии, сборники песен и другую духовную литературу, штрафовали, арестовывали на 15 суток, заводили уголовные дела на руководителей общин. Устраивали показательные судебные процессы.

Так, например, власти поступили с верующими и руководителем хабаровской общины АСД, функционирующей на территории Железнодорожного района г. Хабаровска. Община насчитывала 34 верующих и возглавлялась в 1960 г. относительно молодым пресвитером (1930 г. рож.) Н. М. Игнатовым (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 20. Л. 3).

Верующие стремились вести нормальную религиозную жизнь: регулярно проводить молитвенные собрания, распространять своё вероучение, собирать десятину и т. д. За «нарушение законодательства о религиозных культах» Н. М. Игнатов 7 августа 1961 г. был осуждён по статье 142 УК РСФСР на один год исправительно-трудовых работ по месту жительства, с вычетом из

заработной платы 20% (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 20. Л. 12). Но и после решения суда Н. М. Игнатов продолжал активную религиозную деятельность по руководству общиной, это привело к тому, что в марте 1962 г. он был осуждён «товарищеским судом по Указу как ту-неядец» (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 209. Л. 13). Довольно странная формулировка, потому что Н. М. Игнатов работал и у него из зарплаты регулярно высчитывали 20%.

На территории Приморского края в начале 60-х гг. XX в. функционировало девять общин и групп верующих АСД, насчитывавших около 160 верующих (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 60. Л. 7). Самыми многочисленными в 1964 г. были общины городов Владивостока (80 верующих), Лесозаводска (32 верующих) и Артёма (20 верующих) (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 60. Л. 7; Д. 30. Л. 3). Немногочисленные религиозные группы адвентистов седьмого дня действовали в городах Арсеньеве и Спасске, а также в посёлках Кавалерово, Кировский, Шкотово (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 60. Л. 7).

Огромная заслуга в таком быстром возрождении общин и групп АСД в Приморском крае принадлежит Вениамину Ивановичу Кучерявенко, направленному руководством Церкви АСД в Приморский край для организации миссионерской деятельности и руководства адвентистскими общинами и группами Приморья. В. И. Кучерявенко был активным сторонником П. А. Мацанова и его позиции по отношению АСД к органам власти. За время своего 5-летнего служения в Приморском крае (с 1959 по 1965 гг.) (ГАРФ. Ф. Р-6991. Оп. 6. Д. 1369. Л. 4) он смог организовать подготовку миссионеров, способных вести работу среди неверующих и верующих других конфессий; обучение проповедников общин и групп по совершенствованию их знаний верования АСД и наследия Э. Уайт, а также методике чтения проповедей. Именно благодаря его деятельности в крае появился ряд активных и авторитетных проповедников.

После возвращения В. И. Кучерявенко в 1965 г. в западные регионы страны проводить обряды крещения и хлебопреломления в общинах края стали широко известны среди приморских АСД ещё с 1920-х гг. братья Фёдор Григорьевич и Иван Григорьевич Бабкины (ГАРФ. Ф. Р-6991. Оп. 6. Д. 1369. Л. 4).

Иван Григорьевич Бабкин до 1960 г. был пресвитером ВСАСДа по Дальнему Востоку и Забайкалью. В декабре 1960 г. Советом по делам религий при СМ СССР И. Г. Бабкин как пресвитер ВСАСДа с регистрации был снят «за проведение противозаконной деятельности» (ГАРФ. Ф. Р-6991. Оп. 6. Д. 1369. Л. 4).

Раскольнические настроения, возникшие в подавляющем количестве общин АСД СССР после Киевского совещания, поразили и молодые приморские общины АСД. Фёдор Григорьевич и Иван Григорьевич Бабкины были в 1937 г. репрессированы, в местах лишения свободы подорвали здоровье и были уже преклонного возраста, поэтому они не могли чётко контролировать процессы, протекающие в общинах. Тягостная духовная обстановка, постоянное «выяснение» отношений, обвинения в адрес друг друга, бесконечные пересуды и разбирательства особо сильно сказывались на новообращённых, которые не выдерживали этого и покидали общины.

За 5 лет после Киевского совещания 1965 г. и последующих за ним «чисток» количество верующих АСД в Приморском крае сократилось более чем на 100 человек: большая часть из них просто не выдержала сложившейся в общинах «духовной атмосферы» и покинула Церковь. Ситуация усугублялась ещё и тем, что часть наиболее авторитетных служителей АСД были осуждены и выслааны за пределы края. Например, в апреле 1964 г. «за тунеядство» был выслан из Приморского края проповедник Владивостокской общины АСД А. И. Синенко (ГАРФ. Ф. Р-6991. Оп. 6. Д. 159. Л. 118).

Власти всячески препятствовали любой организованной деятельности приморских общин АСД. Например, в г. Лесозаводске почти на каждом собрании верующих адвентистов «были обнаружены и принимались меры по запрещению сборов», «организовывались собрания трудящихся, на которых обсуждались действия отдельных

сектантов» (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 30. Л. 6—7). Чаще всего эти собрания проходили в СШ № 156, где учились дети из семей адвентистов, и в автохозяйстве № 19 — основном месте работы членов общины (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 60. Л. 7).

После подобных собраний над детьми верующих начинали насмехаться, иногда это приводило к тому, что дети просто оставляли школу. Как ни парадоксально, по мнению властей, в том, что дети верующих бросали учёбу, были виноваты «сектантские лидеры». Некоторые верующие, чтобы не ломать судьбы своих детей старались не афишировать свою религиозную принадлежность, но таких верующих было мало. На абсолютное большинство дальневосточных верующих АСД не действовали никакие угрозы со стороны властей. По мере усиления на них административного давления, они только укреплялись в вере, воспринимая гонения как подтверждение их учения об абсолютной греховности этого мира, как одного из проявлений близящегося конца дней, и в силу этого занимали всё более асоциальную позицию, отмежёвываясь от всего, что связано с «греховным миром».

Вероятно, чтобы ещё больше дестабилизировать отношения в общинах АСД в середине 1960-х гг. в среде дальневосточных адвентистов были проведены социологические исследования, призванные выявить социальный, профессиональный и демографический портрет верующего. Вывод автора исследования следующий: «...Центральной фигурой секты адвентистов является пожилая малограмотная женщина, в городских общинах — иждивенка или

пенсионерка, в сельских общинах — колхозница... Профессиональная принадлежность членов Владивостокской общины. Среди мужчин: строители, плотник, столяр, дворник, кочегар, шофёр и т. д. Среди женщин: домработницы, повара, медработники, связистка, проводница.

Очерченный круг профессий для адвентистов далеко не случаен. Эти профессии не связаны с крупным производством, что даёт верующим большие возможности для участия в праздновании субботы. Понятно, что лица указанных профессий при прочих равных условиях легче поддаются сектантскому влиянию, поскольку в силу характера своего труда они слабее связаны с производственным коллективом или вообще его лишены» (Лентин В. Н. *Адвентисты 7 дня*. — М., 1966., с. 10—11).

Не ставя под сомнение данные, полученные автором данного исследования, заметим, что адвентисты, как и верующие других «сектантских» конфессий, имели в советское время мало шансов получить аттестат о среднем образовании, закончить вуз и найти впоследствии работу по специальности. Верующих студентов просто исключали из учебных заведений по надуманным причинам, как это имело место по отношению к Ирине Печугиной, которую исключили из Дальневосточного политехнического института (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 109. Л. 30). Даже в середине 1980-х гг. в Приморском крае имели место случаи исключения студентов-адвентистов из вузов по причине «нарушения устава высшей школы», на самом деле за религиозные убеждения.

Несмотря на административное давление со стороны властей

хабаровские и приморские адвентисты продолжали в 1960-х гг. активно заниматься миссионерской деятельностью. Это привело как к росту количества верующих, так и к увеличению религиозных общин.

В 1966 г. на территории Хабаровского края действовало уже две общины АСД. Хабаровскую до сентября 1970 г. продолжал возглавлять Н. М. Игнатов. Но после очередного возбуждения против него уголовного дела по статье 142 УК РСФСР, общину возглавил Гончар, прибывший на постоянное место жительства в г. Хабаровск из г. Череповца (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 31. Л. 23). В ходе предварительного следствия «преступные намерения» Игнатова доказаны не были и дело было прекращено (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 31. Л. 42).

Вторая община находилась в г. Биробиджане ЕАО, её возглавлял И. Е. Тумашев. В Хабаровской общине насчитывалось 26 человек, а в Биробиджанской — 12 (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 26. Л. 5). В 1969 г. в г. Комсомольске-на-Амуре Хабаровского края возникла небольшая религиозная группа АСД, которая поддерживала тесные связи с хабаровской общиной. В 1970 г. общее количество адвентистов седьмого дня Хабаровского края не превышало 53 человек (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 31. Л. 23).

В Приморском крае количество верующих и общин АСД значительно превосходило эти же показатели по Хабаровскому краю. Вероятно, это связано с тем, что здесь адвентистская религиозная традиция имела более длительную историю. В 1965 г. в Приморском крае было 2 общины (г. Владивосток

и Лесозаводск) и 6 религиозных групп АСД, объединяющих 150 верующих (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 60. Л. 7). Тем не менее рост общин и верующих в них был незначительным. Так, например, в 1971 г. в Приморском крае проживало всего 168 верующих АСД (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 108. Л. 2.), к 1974 г. количество верующих увеличилось всего на 12 человек и составило 180 человек (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 108. Л. 6). Сокращение количества верующих с 272 в 1965 г. до 168 в 1971 г. и низкий темп роста количества верующих в общинах и группах края сильно беспокоило «Сибирский полевой Совет», созданный «мацановским» подпольным центром для руководства подерживаемыми его общинами Сибири и Дальнего Востока. Для исправления ситуации и разворачивания активной миссионерской деятельности в апреле 1974 г. в Приморский край прибыл 34-летний эмиссар «Сибирского полевого Совета» Давид Александрович Гренц, который по существу стал руководить всей духовной жизнью адвентистских общин и групп в крае.

Д. А. Гренц, посещая общины и группы АСД края, совершал обряды крещения и хлебопреломления, проповедовал, проводил библейские уроки, знакомил верующих с воззваниями и решениями противоборствующих адвентистских центров, но старался «не давать повода» органам власти привлечь его к ответственности за нарушение законодательства о религиозных культах. Уполномоченный Совета по делам религиозных культов при СМ СССР по Приморскому краю В. И. Чупин в одном из своих отчётов в СДР

с сожалением писал: «Принимавшиеся нами меры по документации его противозаконных действий с целью последующего разоблачения результатов не дали, поскольку он был крайне осторожен и в присутствии посторонних лиц на молитвенных собраниях никак себя не проявлял» (ГАРФ. Ф. Р-6991. Оп. 6. Д. 1369. Л. 4).

Д. А. Гренц руководил всеми адвентистскими общинами Приморья до 1978 г. В этом году он переехал из Приморского края на постоянное место жительства в Барнаул (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 151. Л. 16).

Благодаря деятельности Д. А. Гренца приморские адвентистские общины и группы значительно активизировали свою деятельность, стремясь устроить внутрицерковную жизнь на основе «Церковного порядка», своего рода Устава АСД, выработанного Генеральной конференцией в 1932 г. В конце 1960-х гг. для дискредитации адвентизма как религиозного учения, а также руководства и верующих АСД Хабаровского края властными структурами использовался факт попытки суицида 15-летней Сидорович Елены, которую, по мнению компетентных органов, адвентисты бабушка и дедушка Лелюковы «понуждали к отправлению религиозных обрядов».

Прокуратурой края против Лелюковых в августе 1970 г. было возбуждено уголовное дело по статье 107 УК РСФСР, о чём много писали в прессе. Органы внутренних дел «разбираясь в ситуации» сочли возможным возбудить уголовное дело и против пресвитера общины Н. М. Игнатова, однако в ходе дальнейшего разбирательства «преступление» Лелюковых

и Игнатова доказано не было, и дело за недоказанностью было прекращено. Не дожидаясь окончательного решения суда, Н. М. Игнатов вместе с семьёй выехал на постоянное место жительства в город Усть-Каменогорск Восточно-Казахстанской области (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 31. Л. 24).

В 1970 г. хабаровская община АСД подавала документы на регистрацию, но возбуждение уголовного дела и перестройка дома<sup>1</sup>, принадлежащего горкомхозу, под молитвенное здание «стали основанием для отказа в регистрации» (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 31. Л. 24). Однако верующие снова и снова поднимали вопрос о регистрации их общины, заявляя, что они не хотят больше существовать в таком положении, которое «позволяет властям воспринимать их как нарушителей закона».

С середины 1970-х гг. в истории Церкви АСД в СССР начинается новый период — период преодоления последствий раскола и создания единой церковной организации. Определяющую роль в воссоздании единой церковной организации АСД в РСФСР сыграл молодой адвентистский руководитель М. П. Кулаков<sup>2</sup>. По просьбе руководителей ряда адвентистских общин и президента Генеральной Конференции АСД Роберта Пирсона М. П. Кулаков в 1975 г. из Казахстана переезжает в г. Тулу и целиком посвящает себя созданию единой религиозной организации в России.

Объединительный процесс в Церкви АСД шёл по всей стране. В это же время в начале 1970-х гг. начинается некоторое потепление в отношении государства к религии и верующим. Церкви АСД это потепление облегчало объедине-

ние в один союз. Для дальневосточных адвентистов это был шанс не только легализовать свою деятельность путём регистрации, но и возобновить миссионерскую работу в различных регионах Дальнего Востока. В 1971 г. зарегистрирована в установленном законом порядке религиозная община АСД г. Владивостока (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 108. Л. 2). Общину возглавили И. М. Осипов и А. И. Пуяткина (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 127. Л. 20). Однако, вероятно, для того, чтобы в деятельности общины оставались очаги напряжённости, верующих адвентистов подсаждают в молитвенный дом евангельских христиан баптистов (ЕХБ), отдав им первый этаж двухэтажного молитвенного дома (ул. Народный пр. 2-а). Подвальное помещение находилось в совместном пользовании. Такое «соседство» часто приводило не только к недоразумениям, но и к конфликтам, в которых часто приходилось разбираться Уполномоченному Совету по делам религии при СМ СССР по Приморскому краю. Несмотря на то, что ЕХБ построили рядом большой молитвенный дом, «имущественный вопрос» остаётся актуальным во взаимоотношениях владивостокских баптистов и адвентистов до настоящего времени.

Пограничный режим, система вызовов (разрешений) на въезд на территорию Камчатской, Сахалинской, Амурской и Магаданской областей, большей части Приморского края предельно затрудняли деятельность миссионеров Церкви АСД. Тем не менее в 1970-е гг. активизировалась адвентистская миссионерская деятельность и в наиболее режимных регионах Дальнего Востока.



В 1974 г. семья миссионеров адвентистов, прибывшая на о. Сахалин с материка, поселилась в г. Южно-Сахалинске (ГАСО. Ф. 1142. Оп. 1. Д. 4. Л. 145). Верующие проводили свои молитвенные собрания дома, в своей двухкомнатной квартире, куда они приглашали соседей и коллег по работе. И хотя в отчётах Уполномоченного Совета по делам религий по Сахалинской области В. И. Смирнова отмечалось, что «какой-либо организованной, активной деятельности... по вовлечению новых членов, обрядов водного крещения, религиозных шествий и других обрядов (кроме молитвенных собраний и празднования религиозных праздников)... адвентисты не ведут» (ГАСО. Ф. 1142. Оп. 1. Д. 4. Л. 146), тем не менее уже в 1979 г. количество членов религиозной группы увеличилось на 4 человека (ГАСО. Ф. 1142. Оп. 1. Д. 12. Л. 55). В августе 1979 г. исполняющий обязанности пресвитера религиозной группы АСД обратился к пресвитеру евангельских христиан-баптистов С. М. Савчику с просьбой предоставить им возможность арендовать по субботам молитвенный дом баптистов (частный дом С. М. Савчика) для проведения там молитвенных собраний (ГАСО. Ф. 1142. Оп. 1. Д. 12. Л. 56). Отсюда можно сделать вывод, что интересующихся, но ещё не принявших водное крещение, было достаточно много, что всех желающих посетить молитвенное собрание невозможно было разместить в двухкомнатной квартире.

Активизировали свою деятельность в 1970-х гг. и адвентисты Камчатки. В 1960-х гг. в г. Петропавловске-Камчатском действовала малочисленная религиозная группа АСД, насчитывающая всего 10 взрослых верующих (ГАКО.

Ф. 829. Оп. 1. Д. 4. Л. 8), к концу 1970-х гг. количество верующих в данной группе достигло 25 человек (ГАКО. Ф. 829. Оп. 1. Д. 4. Л. 2).

В середине 1970-х гг. возникли новые религиозные группы АСД и в Амурской области: г. Завитинск (10 чел.), г. Белогорск (10 чел.) и пос. Бурея (6 чел.) (ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 6. Д. 1558. Л. 2). Всего в Амурской области насчитывалось 5 религиозных групп АСД (ГАРФ. Ф. 6991. Оп. 6. Д. 1558. Л. 1).

Наиболее быстрыми темпами шёл в 1970-е гг. рост количества общин и верующих в Приморском крае. В 1976 г. на территории края было уже три зарегистрированных (гг. Владивосток, Артём, Уссурийск) и одна незарегистрированная община АСД, насчитывающие 161 верующего (ГАПК. Ф. 1579. Оп. 1. Д. 127. Л. 2). В 1978 г. незарегистрированных общин было уже 5: г. Лесозаводск (руководитель И. Г. Бабкин), посёлки Кавалерово (руководитель А. Д. Степанюк), Кировский (руководитель Н. М. Палей), Сибирцево (руководитель Ф. Г. Бабкин) и село Цветковка, Чугуевского района (руководитель В. Т. Кислая) (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 127. Л. 20). Количество верующих увеличилось до 174 человек (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 143. Л. 1).

Рост количества общин и верующих в Приморском крае во многом объясняется тем, что после регистрации владивостокской общины, руководство приморских адвентистов смогло убедить верующих других населённых пунктов выйти «из подполья» и перестать скрывать свои религиозные взгляды.

В 1970-е гг. среди владивостокских адвентистов возросло количество молодых верующих. Во многом это объясняется своеобразной «молодёжной политикой», прово-

димой общиной. Отвечали за работу с молодёжью П. П. Шахматов, Ф. Ткачук и А. Стасенко. Молодёжные собрания проходили на квартирах верующих два раза в неделю по средам и воскресеньям. На эти собрания молодые верующие приглашали своих неверующих друзей и приятелей. Помимо изучения Библии и бесед на религиозные темы на этих собраниях молодёжь под руководством опытных наставников, которым чаще всего выступал А. Стасенко, обсуждала и «мирские проблемы»: служить или не служить в армии, участвовать или не участвовать в коммунистических субботниках и т. д. (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 109. Л. 29).

Используя интерес молодёжи к различного рода соревновательности, руководители Владивостокской общины АСД с 1972 г. стали систематически проводить конкурс: «Кто лучше знает Библию?». Победители получали в подарок либо Библию, либо иллюстрированную Книгу пророков. Это были поистине бесценные подарки, так как Библий катастрофически не хватало. Верующим часто приходилось использовать самиздатовскую литературу, «изготовленную и привозимую из других районов страны и частично размноженную на печатных машинках местными верующими» (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 151. Л. 17). На конкурс по знанию Библии владивостокские адвентисты часто приглашали молодёжную команду из г. Хабаровска. В один год Владивостокская команда принимала у себя хабаровскую, на следующий сама отправлялась в г. Хабаровск. Эти конкурсы, по мнению Уполномоченного Совета по делам религий при СМ СССР по Приморскому краю, помогали молодым верующим

«родиться духовно», то есть принять крещение (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 109. Л. 28—32).

Активная деятельность приморских адвентистов приводила к систематическому применению к «злостным нарушителям» законодательства о культах мер административного воздействия. Проиллюстрировать это можно на примере «мер воспитательного воздействия», принятых в июле—августе 1978 г. по отношению к руководителям общины АСД г. Артёма.

М. Г. Олейника, проповедника данной общины, за два указанных месяца его несколько раз приглашали «в горисполком на беседу по поводу нарушения им требований Законодательства о религиозных культах... Ему было выдано... предупреждение... и предписание о прекращении им миссионерской деятельности» (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 151. Л. 17). Неоднократно приглашался на «беседы» и руководитель данной общины Ф. А. Ткачук, в том числе и на комиссию по делам несовершеннолетних, так как оба его сына по субботам не посещали школу. Ф. А. Ткачук был оштрафован комиссией на сумму 30 руб. Строго была предупреждена на заседании административной комиссии А. Г. Артемева «за распространение запрещённой религиозной литературы...» (ГАПК. Ф. 1578. Оп. 1. Д. 151. Л. 16—18). Подобные меры воспитательного воздействия применялись ко всем руководителям приморских АСД.

В 1970-х гг. активизировали свою деятельность и верующие Хабаровского края. В это время в крае действовала одна община в г. Хабаровске и три религиозные группы АСД в городах Биробиджан и Вяземск и в посёлке Кудур. За пять лет с 1975 по 1979 г.

количество верующих адвентистов седьмого дня в Хабаровском крае увеличилось с 35 до 60 человек (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 48. Л. 7).

Рост количества верующих в Хабаровском крае шёл в основном за счёт переезда в край верующих из других регионов страны. В 1975 г. в край прибыли и два руководителя Хабаровской общины: Л. Д. Ребанд и П. А. Павлюк. До 1979 г. руководители Хабаровской общины АСД, отвергали любые предложения по поводу регистрации общины, но в 1979 г. по инициативе П. А. Павлюка, верующие обратились в райисполком с просьбой о регистрации. Райисполком в регистрации отказал на том основании, что «как до подачи заявления, так и после, верующие продолжали нарушать советское законодательство: все субботние собрания начинают с библейского урока с активным участием в нём несовершеннолетних, препятствуют своим детям посещать занятия в школах по субботам, вступать в пионеры, верующие по субботам на работу не выходят» (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 48. Л. 32).

Ещё одной причиной отказа в регистрации явилось то, что в 1979 г. в городах Хабаровске, Биробиджане и Вяземском органы власти обнаружили 41 экземпляр «святых писем» адвентистов-реформистов. Местные власти посчитали, что распространение «святых писем» свидетельствует о том, что в среде хабаровских адвентистов есть сторонники адвентистов-реформистов (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 48. Л. 8), регистрировать общины которых запрещала Инструкция по применению законодательства о религиозных культах (1961 г.).

Возможно, факт появления на территории «святых писем» адвен-

тистов-реформистов был причиной усиления административного и уголовного преследования руководителей хабаровских адвентистов со стороны властей. Так, 25 января 1982 г. Железнодорожным судом г. Хабаровска один из руководителей общины АСД г. Хабаровска П. А. Павлюк был приговорён к двум годам лишения свободы по статьям 142 ч. 1 и 227 ч. 1 УК РСФСР. Однако коллегия по уголовным делам краевого суда, учитывая «раскаяние осуждённого и другие смягчающие обстоятельства», 18 февраля 1982 г. изменила назначенную судом меру наказания на условную, с испытательным сроком два года (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 4. Д. 113. Л. 7).

В 1982 г. Хабаровское объединение АСД было зарегистрировано, а в 1983 г. была зарегистрирована религиозная группа АСД в г. Комсомольске-на-Амуре. Возглавили эти объединения молодые пресвитеры, имеющие среднее образование (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 50. Л. 23).

В ноябре 1984 г., с разрешения Совета по делам религий, община адвентистов седьмого дня г. Хабаровска приобрела строение под молитвенный дом. В этом же году началась его реконструкция, которая была закончена в 1986 г. (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 50. Л. 84).

Несмотря на регистрацию религиозного объединения АСД, Комиссия содействия соблюдению законодательства о культах г. Хабаровска определила одной из своих основных задач «не допускать влияния реакционной адвентистской идеологии на несовершеннолетних». Хотя крещение в общинах АСД совершается в сознательном возрасте, дети постоянно присутствовали на молитвенных

собраниях, с ними проводились «Библейские уроки» и различные беседы по основам вероучения. В религиозной группе АСД г. Комсомольска-на-Амуре часто «присутствовали несовершеннолетние дети даже без сопровождения родителей», что являлось поводом для властей неоднократно привлекать руководителя религиозной группы к административной ответственности (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 4. Д. 119. Л. 16).


Систематически «нарушал советское законодательство о культурах» и помощник старшего пресвитера адвентистов седьмого дня по региону Сибири и Дальнего Востока (с июля 1984 г. исполняющий обязанности пресвитера зарегистрированной в 1982 г. Хабаровской общины АСД) Ребанд Леонид Данилович<sup>3</sup>: он лично организовывал «Библейские уроки» и по субботам не пускал своих детей в школу. На этом основании ему долгое время не выдавалась справка о регистрации (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 4. Д. 129. Л. 3).

В 1985 г. Л. Д. Ребанд был дважды привлечён к административной ответственности — штрафу и вызывался на заседание комиссии по делам несовершеннолетних. Организовывать «Библейские уроки» он прекратил, но своих детей по субботам в школу так и не пускал. Кроме его детей, школу по субботам не посещали ещё несколько детей верующих родителей (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 50. Л. 24).

Не имея справки о регистрации, Л. Д. Ребанд тем не менее активно выполнял свои обязанности помощника старшего пресвитера, периодически объезжая религиозные общины и группы АСД. В результате активной миссионерской деятельности количество верую-

щих адвентистов седьмого дня в Хабаровском крае выросло в 1983 г. до 87 чел., в 1984 их было 85 чел., а в 1985 г. — 88 чел., в 1986 г. — 90 чел., в 1988 уже 120 (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 50. Л. 23; Оп. 4. Д. 137. Л. 195; Оп. 4. Д. 157. Л. 68).

В 1980-х гг. Хабаровск становится центром религиозной жизни адвентистов седьмого дня для всего региона Дальнего Востока. В нём стал проживать помощник старшего пресвитера по региону Сибири и Дальнего Востока<sup>4</sup>. Это связано не столько с тем, что религиозная жизнь в Хабаровске протекала более интенсивно, сколько с тем, что он не был «закрытым городом»: для посещения Хабаровска, в отличие, например, от Владивостока, не требовалось пропуска (приглашения).

Значительно повысился авторитет хабаровской общины адвентистов седьмого дня после двухдневного визита в июне 1985 г. в Хабаровск вице-президента Генеральной конференции АСД Альфа Лоне с супругой. Сопровождал гостей в поездке в Хабаровский край старший пресвитер АСД РСФСР М. П. Кулаков. Альф Лоне присутствовал на собрании верующих хабаровской общины АСД, выступил с проповедью, в которой «призвал верующих уважать и соблюдать законы своей страны» (ГАХК. Ф. Р-1359. Оп. 3. Д. 50. Л. 33). 

<sup>1</sup> Н. М. Игнатов работал в банно-прачечном комбинате инженером и получил от предприятия дом, который перестроил под молитвенное здание, а сам перешёл жить на другую квартиру. (ГАХК. Ф. 1359. Оп. 3. Д. 31. Л. 23–24).

<sup>2</sup> М. П. Кулаков в своё время был вместе с семьёй выслан в Казахстан, где и зарекомендовал себя как деятельный и инициативный руководитель. Он организовал нелегальные курсы по подготовке служителей и возглавил целую сеть общин, расseyанных по огромной территории Средней Азии.

<sup>3</sup> Ребанд Леонид Данилович, 1940 года рождения, работал дворником в ЖЭУ-4 Центрального района города Хабаровска — помощник старшего пресвитера АСД региона Сибири и Дальнего Востока.

<sup>4</sup> Дальневосточная конференция АСД Российской Федерации (региональное объединение), в состав которой входила территория Сибири и Дальнего Востока была создана в 1981 г. наряду с другими региональными объединениями: Центральным, Северокавказским, Волго-Уральским и Западно-Сибирским.

## Архивы

- ГАРФ — Государственный архив Российской Федерации.
- РГИА — Российский государственный исторический архив.
- РГИА ДВ — Российский государственный исторический архив Дальнего Востока.
- ЦГВИА — Центральный государственный военно-исторический архив.
- ГААО — Государственный архив Амурской области.
- ГАКО — Государственный архив Камчатской области (теперь края).
- ГАПК — Государственный архив Приморского края.
- ГАСО — Государственный архив Сахалинской области.
- ГАХК — Государственный архив Хабаровского края.
- ТАОСОРОА АО — Текущий архив отдела по связям с общественными и религиозными организациями администрации Амурской области.
- ТАОСОРОА МО — Текущий архив отдела по связям с общественными и религиозными организациями администрации Магаданской области.

# Истинная контекстуализация: пересекая границы культур вечным Евангелием

Сегодня Церковь призвана нести вечное Евангелие такому числу людей и в таком разнообразии культур, какого не было никогда раньше. Когда апостольская церковь начала проповедь Евангелия, выполняя великое поручение Христа, население мира составляло примерно 285 миллионов человек<sup>1</sup>. К 1000 году н. э. мировое население увеличилось до 300 миллионов человек; к 1800 году — примерно до 970 миллионов; к 1900 году — до 1.65 миллиардов и к 2000 году — до более чем 6 миллиардов. Сегодня население мира превышает 7 миллиардов человек и быстро растёт. С 1900 г. около одной трети человечества является христианами.

Проблема миссии связана с большим количеством культур. Мусульмане, индусы, буддисты, христиане, анимисты и агностики хотя и имеют что-то общее между собой: покупают модную одежду, пользуются смартфонами и оставляют сообщения в Фейсбуке, но при этом культурные отличия, разделяющие их, усилились. Чтобы проповедовать им, Церковь должна перешагнуть эту всё более увеличивающуюся культурную пропасть. Две трети человечества — не

христиане; однако, большинство тех, кто стал адвентистами это те, кто уже были христианами.

Несмотря на наличие многих культурных и религиозных границ, которые мы должны преодолеть, мы, как правило, используем универсальные и привычные нам стратегии. Те же методы, которые были разработаны для работы с методистами и баптистами, используются для того, чтобы обратиться ко Христу мусульман и буддистов. Иногда мы отождествляем адвентистскую весть с каким-то конкретным методом распространения этой вести. Могут предлагаться те же темы и в той же последовательности, только лишь с заменой иллюстраций в соответствии с конкретной культурой. Эти изменения могут быть полезными, но чаще всего их не достаточно. В результате для многих проповедь Евангелия остаётся не понятной и не вызывающей доверия. Когда же эти люди всё-таки принимают Христа, они часто сохраняют небиблейские элементы культуры и отказываются от тех, которые, с библейской точки зрения, являются приемлемыми или нейтральными. Потому важно понимать, что значит контекстуализация в конкретном случае.

## Понимание контекстуализации

«Несмотря на то, что сам термин *контекстуализация* появился совсем недавно, стремление вписать проповедь Евангелия в культурный контекст присутствовало в христианской миссии с самого начала»<sup>2</sup>.

Слово *контекстуализация*, введённое в 1972 году Шоки Кои из Тайваня, может вызвать вопросы и опасения. Некоторые боятся, что контекстуализация непременно означает отказ от принципов Библии ради того, чтобы соответствовать определённой культуре. Цель данной статьи — показать, что истинная контекстуализация содействует ученичеству. Контекстуализация необходима, и не только для народов, не знающих о Христе, но и для многих поколений в христианских странах, чья культура, развиваясь, уходит от библейских корней.

Точкой отсчёта для понимания истинной контекстуализации является признание того, что Божье Слово — это абсолютный, универсальный, неизменный критерий веры и поступков для людей любой эпохи и культуры. Библейский замысел для человеческой жизни, изложенный в Декалоге и заключённый в указании Христа «Любить Господа Бога твоего» и «любить

ближнего, как самого себя» касается всех (Мф. 22:37–39).

Следующий пункт для понимания — библейская перспектива культуры. При сотворении человека Бог создал мужчину и женщину как отдельных личностей, но в то же время и объединённых в союз. Иногда их личностная природа получает больше внимания, чем социальная. Их социальная природа основывалась на их отношениях с Троициным Богом, Который постоянно общался и был в дружеских отношениях с ними. Их социальная природа также выражалась в их брачных и родственных отношениях. Так как у них появились дети, первая семья впоследствии стала группами семей со многими поколениями. Адам и Ева были наделены властью (Быт. 1:28, 29) над природой. В реализации этой власти они выработали общие модели поведения, которые стали основой культуры. Если бы у нас была возможность наблюдать за первой семьёй в Едеме, мы бы увидели, как являет себя совершенная культура.

Грехопадение исказило культуру человека. Когда Бог рассеял человечество после строительства Вавилонской башни (Быт. 11 гл.), разойдясь по всему миру, люди создали большое разнообразие культур. Само по себе возникшее разнообразие культур не было ни хорошим, ни плохим. По мере того как люди принимали Божий план спасения, они начинали отражать Его характер, что проявлялось в их культуре.

После вавилонского рассеяния Библия ясно показывает уважение к культурным особенностям человечества. Библейские авторы, в зависимости от своей культуры, использовали местные языки и образы. Во

всей Библии, от книги Бытия и до книги Откровение, представлен широкий диапазон культур, принадлежа которым, дети Божьи верно служат Ему независимо от того, к какой конкретно культуре они принадлежат.

Самый яркий пример отождествления Бога с человеческой культурой — это Боговоплощение. Творец стал человеком по имени Иисус из Назарета, Который был не абстрактным представителем человечества, а членом конкретной культурной группы, живущей в конкретном месте и в конкретное время. Когда апостолы проповедовали Евангелие, они следовали этому примеру воплощения: вечное Евангелие Иисуса вышло за пределы культуры Иерусалима и Галилеи и достигло находящихся в Коринфе, Филиппах и Риме. Христианам в Риме не нужно было принимать культуру христиан Иерусалима и обрезываться (Деян. 15 гл.).

Сегодня, как и в библейские времена, каждый, кто читает Библию, делает это сквозь призму своей культуры. Почти все, кто проповедует Евангелие, интуитивно стараются вписать его в контекст местной культуры. На самом деле вопрос даже не в том, *должны ли* мы вообще использовать контекстуализацию, а в том, *как* делать это эффективно. Чем больше религиозные, культурные или языковые различия между проповедником и слушателями, тем сложнее донести евангельскую весть. Как бы весть точно не была передана и направлена Духом, нельзя быть до конца уверенным, что она будет правильно понята. Здесь важно проповедовать, ориентируясь на слушателя, спрашивать себя, как он понимает сказанное?

Культура включает в себя более глубокие вещи, чем еда, одежда и музыка. Пол Хиберт определяет *культуру*, как «систему понятий, чувств и ценностей и, связанные с ними модели поведения и результаты, присущие группе людей, которые организуют и управляют тем, что они думают, чувствуют и делают»<sup>3</sup>. В основе культуры лежит набор фундаментальных представлений об окружающей действительности, что называется *мировоззрением*. Для того чтобы миссионерская деятельность в разных культурах была эффективной, она должна охватывать не только поверхностные элементы культуры.

Таким образом, контекстуализация (или *согласование, приспособление, инкультурация, индигенизация, подстраивание под местные обычаи*) — это проповедь Евангелия на глубоких уровнях культуры. Слово *контекстуализация* имеет несколько вариантов. Чарльз Крафт использует термин *соответствующая контекстуализация*<sup>4</sup>. Пол Хиберт отдаёт предпочтение *критической контекстуализации*<sup>5</sup>. Под «критической» он подразумевает аккуратное, намеренное, избирательное, дисциплинированное, вдумчивое воплощение стандартного Евангелия в конкретной культуре. Термин *истинная контекстуализация* основывается на идее Хиберта о том, что Библия является первичной, а приспособление к культуре вторичным, хотя и важным.

Таким образом «контекстуализация находится на „пересечении“ Евангелия и культуры»<sup>6</sup>. Подобно тому, как Спаситель, живя на земле, принадлежал к определённой культуре, так и Евангелие всегда воплощается в конкретной культуре. Не существует христианства

«общей культуры» или «вне культуры», так же как и не существует христиан, которые бы не принадлежали какому-либо народу и не были бы частью какой-либо культуры. Когда Евангелие соприкасается с культурой, то возникает церковь, которая, с одной стороны, должна руководствоваться Писанием, но, с другой, формироваться под влиянием культуры<sup>7</sup>.

### Процесс истинной контекстуализации

Истинная контекстуализация представляет собой и процесс, и результат. Как процесс, она начинается с критической оценки своей культурной формы христианства, на предмет того, чтобы она оставалась библейской по сути и при этом соответствовала постоянно развивающейся культуре. Изучение своей культурной формы христианства становится абсолютно необходимым для того, чтобы можно принимать участие в межкультурной миссионерской деятельности. Взгляд на свою «христианскую культуру», например, в Соединённых Штатах показывает, что есть негативные последствия того, как происходит соединение Библии и культуры, и таких последствий нужно опасаться. И если Библейские принципы весьма несовершенно вписаны в мою собственную, родную культуру, даже несмотря на её вековое христианское наследие, то задача сделать христианами людей, совсем не имеющих христианского наследия, становится очень не простой.

Межкультурная контекстуализация — это «процесс, посредством которого, христиане адаптируют формы, содержание и установленный порядок христианской веры так, чтобы донести их до ума и сер-

На самом деле вопрос даже не в том, *должны ли мы вообще использовать контекстуализацию*, а в том, *как делать это эффективно*.

дец людей, принадлежащих к другим культурам. Целью является то, чтобы сделать христианскую веру, не только веру, но и соответствующий образ жизни понятными для представителей местной культуры<sup>8</sup>. Чем больше культурно-языковая-религиозная разница между миссионером и слушателем, тем больше потребуются сил и терпения. Просто переместить христианский опыт миссионера невозможно и неприемлемо. Совершение миссионерской работы среди людей разных убеждений — мусульман, индусов, буддистов и т. д. — требует длительного служения, чтобы успешно внедрить христианство в местную культуру, что подразумевает изучение языка и этой культуры.

Процесс межкультурной контекстуализации включает в себя несколько шагов, пять из которых мы отметим:

1. Тщательно изучайте местную культуру, чтобы понять представления, лежащие в основе мировоззрения. На данном этапе следует воздержаться от осуждения явно не библейских сторон культуры в поиске более глубоких знаний.

2. Заново изучите Библию, задаваясь вопросом: «Что говорит Слово людям этой культуры?»

3. Ведите с местными верующими глубокую, осмысленную беседу о местной культуре и Библии.

Обсуждая конкретные проблемы, исследуйте три вопроса: Что одобряется Библией? Что является нейтральным с точки зрения Библии? Что запрещено Библией? Целью этого является осознанное принятие решений, потому что местное население лучше всего понимает свою культуру, и им придётся жить со своими решениями.

4. Произвести позитивное замещение обычаев, которые были изменены или отвергнуты. Когда люди перестают чего-то придерживаться, образуется беспокоящая пустота, которая должна быть заполнена чем-то лучшим.

5. Продумайте и осуществляйте служение для поддержки этих перемен, которые могут включать в себя приглашение к подчинению основанной на библейских принципах церковной дисциплине.

Рассмотрим пример. Миссионер наблюдает местные похоронные обряды, которые кажутся не библейскими, так как связаны с поклонением предкам. Новообращённый не торопится с тем, чтобы отказаться от связанного с этим обычая, но готов обсуждать каждый элемент обряда, чтобы понять заключённый в этом ритуале смысл. Затем новообращённый делает вывод о том, является ли каждый элемент обряда приемлемым,

нейтральным или не приемлемым с точки зрения Библии. После установления неприемлемых элементов и тех, которые нуждаются в изменении, новообращённый совместно с другими верующими выбирает, как можно их заменить и меняет похоронный обряд. Потом изменённый ритуал похорон представляется на одобрение общине с соответствующими пояснениями, почему были изменены определённые элементы старого обряда. В следующий раз, когда кто-то умирает, они следуют новому похоронному обряду и затем оценивают изменённый ритуал, снова внося необходимые изменения.

### **Результат истинной контекстуализации**

Истинная контекстуализация подразумевает жизнь, приведённую в соответствие с Божьим Словом во всех аспектах. Результатом истинной контекстуализации христианства будет духовный рост, который будет выражаться в соответствующем поведении и образе жизни, отношениях в семье и личной духовности. Христианин является своим для культуры в той степени, в какой позволяет Слово, и чужим опять же в соответствии с требованиями Слова. Христианин делится своей верой в соответствии с ожиданиями данной культуры.

Истинная контекстуализация противопоставляет два принципа — «принцип странника» и «принцип местного жителя»<sup>9</sup>. С одной стороны, «принцип странника» означает, что Библия бросает вызов культуре и делает верующих чужими для культуры своей страны. Пётр называл своих слушателей «пришельцами» и «странни-

ками» (1 Петр. 1:1; 2:11) в этом мире. Верующие должны были жить «придерживаясь других целей и ценностей, в отличие от своих ближних»<sup>10</sup>. Это означает, что, когда, живя у себя дома, индусы входят в адвентистскую церковь, они не должны ощущать, что находятся в индуистском храме, потому что присутствуют важные и существенные различия. В современном мире степень, до которой верующий должен быть чужим в определённой культуре, сильно варьируется в зависимости от степени религиозной свободы. Христов принцип «соли и света» (Мф. 5:13–16) учит, что верующие не должны противопоставлять себя местной культуре более чем этого требует Писание или вынуждает общество. Например, христианам в тех странах, где существуют ограничения религиозных свобод, возможно, придётся уйти в подполье, в то время те, кто живёт в странах, где есть религиозная свобода, не должны этого делать.

С другой стороны, «принцип местного жителя» означает, что Евангелие можно воплотить в каждой культуре. Верующим не нужно принимать чужую культуру, чтобы быть истинными христианами. Церкви должны быть местом, где люди могут чувствовать себя как дома в культурном отношении: находиться в здании привычной архитектуры, слушать понятную музыку, быть одетым, как здесь принято, где ход служения и манеры общения соответствуют местным представлениям и в то же время согласуются с библейскими принципами. Когда камбоджийцы заходят в адвентистскую церковь в Камбоджи, они не должны ощущать себя в Америке. За исключением тех стран, где христианство

совершенно запрещено, библейские принципы могут воплощаться в жизнь в любой культуре. Даже там, где нет религиозной свободы, верующие могут и живут, как тайные или отчасти тайные последователи Библии в своих культурах.

Апостол Пётр призывал к «ответственному принятию или отвержению культуры первого века»<sup>11</sup>. Христианин должен «жить в соответствии с добрыми ценностями общества, которые согласуются с христианскими ценностями, и отвергать те, которые не согласуются с ними, поддерживая, таким образом, свою христианскую идентичность»<sup>12</sup>. Таким образом, индусы или камбоджийцы, когда приходят в церковь, хотя и видят в ней что-то отличное от обрядов индуизма, они не ощущают, что приехали в Бразилию или в Норвегию. Ясно, что момент слияния или встречи Писания и культуры образует сложное соединение, и истинная контекстуализация продолжает оставаться важной задачей, и нужно большое терпение, что её разрешить.

### **Заключение**

Целью истинной контекстуализации является, чтобы абсолютное, универсальное, неизменное Слово Божье поселилось в людях из разных культур, так же, как Иисус пришёл и жил среди Своих иудейских родственников в Назарете. Когда это произойдёт, верующие, став подлинными христианами, останутся подлинными членами своей культуры и будут христианами японцами, христианами арабами, христианами китайцами, христианами американцами или европейцами, или африканцами, или латиноамериканцами, и так по всей Божьей земле. **AD**

# Становление христианского руководителя

**Я** вырос в Римско-католической церкви и мальчишкой был алтарным помощником священника. У меня были планы стать священником. В свои ранние годы я читал молитвы и посещал мессу каждое воскресенье. Но, исполняя эти обряды и ритуалы, я не имел представления о том, что значит иметь личные отношения с Богом.

К счастью, адвентисты седьмого дня приехали в мой небольшой городок для проведения серии евангельских встреч, тогда я и узнал Иисуса как Друга и личного Спасителя, и моя жизнь навсегда изменилась! Я стал христианином-адвентистом, прошёл подготовку для пасторского служения и служил как пастор, преподаватель и администратор. Исходя из моего более чем сорокалетнего опыта служения в деноминации, я могу уверенно утверждать, что для того, чтобы стать успешным адвентистским руководителем, прежде всего вы должны быть подлинным христианином.

Хотя это может показаться очевидным, оно это не совсем так. Быть христианином означает, что вы следуете за Иисусом, подражаете Ему, отражаете Его ценности, любите Его и руководствуетесь Его

словом. Руководители адвентистской церкви должны постоянно испытывать в своей личной жизни полноту Божьей любви. Они должны на опыте познать радость прощения и глубину Его благодати. По словам Рода Кулбертсона, я должен быть навсегда «пленён Его любовью и охвачен Его благодатью»<sup>1</sup>.

Но существует опасность, что ощущение ценности нашего спасения может ослабевать по мере того, как мы будем вовлечены в церковное служение. Занятые своей работой, программами, комитетами и поездками, мы можем упустить из виду то, для чего мы всё это делаем. Когда нас избирают на административное служение в конференции или других церковных структурах, мы можем считать, что уже достигли вершины желаемого. Но очень опасно забывать, что центром нашего служения являемся не мы сами, а Бог, Который любит нас несмотря на наши несовершенства и позволяет нам участвовать в служении для Его славы. И поскольку мы — это результат действия Его удивительной благодати, Он призывает нас в смирении отражать Его характер, свидетельствовать о Его благодати и быть ревнителем Его царства. Какое преимущество! Мне, как христианскому руково-

дителю, ни в коем случае не следует забывать этого.

Я помню, как впервые вошёл в субботу в церковь в качестве нового пастора. Тогда один из пресвитеров подошёл ко мне и прямо сказал, что любит создавать пасторам «проблемы». Тогда я улыбнулся и ответил, что люблю пресвитеров, которые создают мне «проблемы». Не удовлетворённый моим ответом, он повторил тоже ещё раз, но более выразительно. Тогда я невозмутимо повторил свой ответ также ещё более выразительно. Затем каждый из нас повторил свою фразу ещё раз, не отступая от своей позиции. Наконец, поняв, что ничего не добьётся, он угрюмо ушёл в сторону. Позже он стал одним из тех, на кого я мог всецело положиться, а его жена любила посылать мне домашнюю выпечку — которую приносил мне её муж.

Для христианских руководителей очень важно сохранять огонь первой любви и каждый день поддерживать свои отношения с Богом. На протяжении многих лет моего служения я усвоил несколько крайне важных уроков, касающихся моего становления как христианского руководителя. Позвольте мне поделиться с вами тремя из них.



## 1. Христианское руководство — это то, как я живу, а не то, что я говорю

Будучи христианским руководителем, я серьёзно отношусь к словам ап. Павла, сказанным его духовному сыну Тимофею: если человек хочет стать епископом или руководителем, то он «доброе желает» (см. 1 Тим. 3:1–3). Хорошо иметь святое стремление к служению в качестве христианского руководителя. Но ап. Павел в этом отрывке напоминает нам, что по-настоящему успешный, исполненный Духа руководитель живёт так, как говорит. Такие лидеры являют собой образец для подражания, они открыты в своих отношениях и известны своей порядочностью.

Наука о лидерстве говорит, что успешные лидеры имеют видение, как развивать свои организации. Они также умеют убедительно доносить это видение, потому что последователи сначала очаровываются вестником, только потом принимают самую весть. Но одарённые провидцы и проповедники, лишённые Духа Божьего, могут завести нас в тупик. Несколько лет назад я был свидетелем того, как одному популярному и очень харизматичному лидеру отказали в запланированном выступлении на предсессионной встрече Генеральной конференции после того, как стали известны некоторые подробности его жизни. Хотя я и не претендую на то, что являюсь образцом добродетели, у меня были основания сомневаться в христианских качествах некоторых лидеров, из-за странных взглядов, которые они отстаивали.

Прежде всего, духовный руководитель умеет молиться. Псалмопевец умоляет Бога в Псалме 138

испытать его сердце и его мысли, чтобы увидеть, нет ли в нём чего-либо несправедливого и направить его на путь вечный. Несомненно, псалмопевец говорит здесь о том, что я называю рефлексивной практикой, обучая этому студентов-докторантов. Ежедневная молитвенная оценка своих мыслей при общении с Богом крайне важна для нашего роста, как подлинных христианских руководителей. Ап. Павел восклицал: «Хочу познать Христа» (Флп. 3:10, *Совр. пер.*). Я должен сначала знать Его, если хочу жить и говорить от Его лица. То, каковы отношения христианского лидера с Богом, будет видно в его доме, на работе, в церкви, в том, как решаются различные деловые вопросы.

Я вспоминаю об одном административном собрании, когда я был президентом Южно-Карибского Университета. Заработную плату нужно было выплатить через несколько дней, а у Университета для этого не было средств. Я провёл духовную часть, затем мы, руководители, доверили этот вопрос в молитве Богу. В тот же день нашему вице-президенту по финансам позвонили из правительственного офиса, сообщив, что чек для помощи студентам университета готов, и его можно было забирать. Этого чека было более чем достаточно для выплаты заработной платы. Сознание того, что как христианские лидеры мы не предоставлены сами себе, вселяет большую уверенность.

## 2. Христианское лидерство касается праведности, а не обрядов

Я вырос в церкви, пропитанной ритуалами. Будучи алтарным по-

мошником, я носил специальное облачение, зажигал свечи, читал молитвы, посещал мессу, пользовался чётками и целовал кольцо епископа при конфирмации в церкви. Я еженедельно ходил на исповедь, где сообщал священнику о всех своих грехах и верно исполнял епитимьи, которые он накладывал.

Но даже в Церкви адвентистов седьмого дня некоторые наши обычаи становятся для нас более важными, чем само Богопоклонение. Мы считаем религией то, что кажется для нас самым важным. На протяжении многих лет я был свидетелем бурных и часто противоречивых споров о том, как много орехов нам следует есть, должны ли женщины носить в церкви головной убор, какой в церкви должна быть музыка и кого следует рукополагать на служение. Мы посвящаем много времени спорам об обычаях и обрядах церкви, но хотя я и не против здоровых дискуссий, являющихся частью жизни любой устроенной на демократических принципах организации, мы не должны вешать ярлыки, очернять или подвергать остракизму людей, не разделяющих наши взгляды, «человек смотрит на лице, а Господь смотрит на сердце» (1 Цар. 16:7).

Пророк Михей (Мих. 6:6–8) говорит нам, что Бога не интересуют ритуалы, жертвы и неутраченные споры в церкви. Михей говорит о трёх неотъемлемых составляющих жизни духовного лидера:

*Действовать справедливо.*

Иными словами, делать все дела справедливо, честно и порядочно. Михей обеспокоен утверждением справедливости, прежде всего, потому что так мало её видел. Бог требует от нас, чтобы мы делали

то, что правильно и справедливо, когда речь идёт о наших отношениях с другими людьми. Будучи руководителем, я стремлюсь не смотреть на ситуацию предвзято, но объективно выслушивать обе стороны, прежде чем прийти к тому или иному решению. Многие руководители склонны к тому, чтобы инстинктивно подыскивать аргументы, оправдывающие решения других руководителей, даже если эти решения плохи и причиняют людям боль. Никто не может быть всегда прав, так же, как никто и не может всегда ошибаться.

Несколько лет назад в нашей семье разгорелся спор, и мнения четверых моих детей разделились поровну. Каждый из них пытался перетянуть меня на свою сторону. Но я видел сильные стороны и недостатки как тех, так и других, чем и поделился с ними. Поскольку я сохранял нейтралитет, они назвали меня «Швейцарией» — не присоединившимся. Будучи христианами руководителями, мы должны быть готовы к тому, чтобы с любовью, но ясно высказывать свои убеждения, даже если за этим могут последовать финансовые, социальные и карьерные последствия. Нам необходимо мужество, чтобы, видя недопустимый компромисс в вопросах нравственности или справедливости, смиренно говорить: «По моему мнению, это не правильно!» От последователя Мужа Галилеянина нельзя ожидать меньшего.

*Любить дела милосердия.* Когда мы читаем о добром самарянине, который оставил свои дела, чтобы восполнить нужду другого человека или об отце, принявшем блудного сына вопреки ожиданиям всех окружающих, или об ответе Иисуса женщине, взятой в пре-

«Для выполнения ответственной и руководящей работы более всего подходит человек, характер которого в наибольшей степени напоминает характер Бога».

*Эллен Г. Уайт*

любодеянии, или о разбойнике на кресте, который верою взывал к Богу и обрёл милость и любовь вечного исполненного любовью Господа — то, во всех этих историях мы видим дело милосердия, явленное сострадательным Богом, сочувствие Которого превосходит букву закона. Именно такой благодати и милости мы должны стремиться подражать, будучи христианами руководителями.

Я верю в нашу церковь, в её данную свыше миссию и в то, как эту миссию следует продвигать через многогранное служение. Но центром исполнения миссии церкви являются люди. Каждый работник важен, и его следует уважать и ценить. Наш Рабочий курс, процедурные моменты и различные решения комитетов должны согласовываться с этим высоким представлением о наших сотрудниках.

Девиз авиакомпании «Юго-Западные Авиалинии» «Сначала люди» говорит, что компания делает особый акцент на сотрудниках, и это способствует тому, что она является одной из самых успешных авиакомпаний в данной отрасли, принося прибыль 44 года подряд. В «Юго-Западных Авиалиниях» никто не удивляется «историям о стюардессах, собирающих

мусор, или пилотах, экономящих топливо именно потому, что это повлияет на прибыль их компании»<sup>2</sup>.

Я также видел многочисленные примеры преданного посвящённого служения миссии среди работников Церкви адвентистов седьмого дня. Когда труд в радость, сотрудники служат не за страх, а за совесть. Давайте при любой возможности будем поддерживать, а не разочаровывать наших сотрудников. Пётр писал: «Наконец будьте все единомысленны, сострадательны, братолюбивы, милосерды, дружелюбны, смиренномудры» (1 Петр. 3:8).

*Смирненно ходить пред Богом.* Правильные взаимоотношения с Богом всегда начинаются со смирения. Я признаю свои несовершенства и тот факт, что я тот, кто я есть только благодаря Его благодати. Но некоторые руководители, кажется, больше заботятся о следовании рабочему курсу, чем о людях, о соблюдении правил больше, чем о праведности, больше думают о председательстве на виду у всех, чем о том, чтобы сидеть у ног Иисуса, о деле Божьем, а не о Боге этого дела, больше о положении, власти и популярности, чем о молитве, славе Божьей и мире с Богом и Его народом.

Собратья-руководители, мы должны действовать справедливо, любить дела милосердия и смиренно ходить с Богом. «Для выполнения ответственной и руководящей работы более всего подходит человек, характер которого в наибольшей степени напоминает характер Бога»<sup>3</sup>.

### 3. Христианское руководство касается небесной, а не земной власти

Когда я будучи ещё молодым работником побывал на первом выборном собрании, то получил не совсем благоприятное впечатление о церковной избирательной политике. Тогда ко мне подошёл один из более опытных служителей и предложил мне план действий, который заключался в том, что он будет выдвигать меня в избирательный комитет, пройдя в который, я должен буду поддержать его кандидатуру в избирательный комитет. Я согласился, хотя это было не от Бога. К счастью, это предприятие сразу же расстроилось, так как я не прошёл в избирательный комитет. С тех пор я жалею о том, что согласился участвовать в его затее, особенно после того, как на протяжении многих лет я вижу, каким удивительным и чудесным образом Бог работает, чтобы достичь Своей цели несмотря на перипетии и противоречия событий, человеческих желаний и страстей. Я понял, что Богу не нужна моя помощь, чтобы всё исправить.

Для процветания нашей церкви нужны такие руководители, такие мужчины и женщины, на которых можно положиться. Нужны мужчины и женщины, которые твёрдо, как сталь, стоят за принципы, бес-

корыстные мужчины и женщины, для которых интересы дела Божьего важнее, чем заботы о земной власти, популярности или финансовой выгоде. Всё, что у меня есть, и всё, кем я являюсь, должно быть посвящено только лишь для славы Его. В книге Иеремии пророк даёт совет своему помощнику Варуху: «Ты просишь себе великого: не проси» (Иер. 45:5).

Мы должны остерегаться тех, кто имеет большие амбиции по поводу того, чтобы занимать руководящее положение в церкви. Невосвящённое желание руководить, контролировать и решать судьбу других может привести к серьёзной опасности. Церковь совершенно справедливо должна обеспокоиться по поводу тех, кто ищет высокой должности ради своего собственного блага.

Наконец, я призываю братьев-администраторов делегировать лидерство другим. Нам не нужно стремиться всё время быть в центре. Вместо этого давайте доверять другим и учить их руководить. «...ваш долг — в том, чтобы подготовить других занять ответственное положение»<sup>4</sup>. Никто из нас не является незаменимым. Мы должны найти баланс между необходимостью сохранения стабильности и преемственности в организации и необходимостью наделять полномочиями широкий круг талантливых потенциальных руководителей. Один из моих опытных пресвитеров решил, что он не будет служить в качестве первого пресвитера более двух сроков подряд. Он вдохновил нас на ротацию руководителей с той целью, чтобы молодые люди имели возможность послужить. Такой подход, возможно, следует взять на вооружение всем руководителям.

### Грешники, спасённые благодатью

Апостол Павел напоминает нам: «Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился» (Еф. 2:8,9). Я — спасён благодатью. Мне нечем хвалиться, нечем хвастать перед Богом, у меня нет причины задирать нос и быть высокомерным. Как грешник, спасённый благодатью, я всё ещё в процессе формирования, в процессе роста «доколе все придём в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова» (Еф. 4:13). Это делает меня искренним, терпимым, прощающим и смиренно ходящим пред Богом. **AD**

- 1 Rod Culbertson, *Do I Love God? The Question That Must Be Answered* (Eugene, OR: Wipf & Stock, 2017), 74.
- 2 Darren Dahl, "Why Do Southwest Airlines Employees Always Seem So Happy?" *Forbes*, July 28, 2017.
- 3 Эллен Г. Уайт, *Христианские руководители*, с. 12.
- 4 *Христианские руководители*, с. 45.



# НОВИНКИ ИЗДАТЕЛЬСТВА



## СЕМЬ МОЛИТВ ИИСУСА

**Ласло Галуж**

140x200 мм, 256 с., мягк. обложка

*Исследуйте молитву. Кто-то должен исследовать молитву.*

**Альберт Эйнштейн**

Эта книга не является еще одним учебником по молитве, она не преследует цель изучить систематически библейское учение о молитвенном опыте, но обращает основное внимание на молящегося Иисуса. Она пытается исследовать Его молитвы в их литературном, общественно-историческом контексте и указать на их практическое применение и актуальность для сегодняшнего дня.



## ПУСТИТЕ ДЕТЕЙ ПРИХОДИТЬ КО МНЕ

**52 рассказа для проповеди детям**

**Лариса Андрусяк**

140x200 мм, 128 с., мягк. обложка

В христианских общинах по всему миру существует замечательная практика: обращаться перед проповедью к самым маленьким слушателям. Основная задача того, кто выступает перед детьми, — рассказать короткую историю, подходящую по теме к общей проповеди, но при этом понятную и интересную детям.

Данная книга — это помощь тем, кто готовит детский рассказ. В нее вошли 52 истории (по количеству недель в году). Здесь можно найти истории и сюжеты, подходящие к теме проповеди и понятные мальчикам и девочкам.



## ОТЧЕ ВАШ

**Юрий Друми**

140x200 мм, 352 с., мягк. обложка

Эта книга — не инструкция о том, как молиться. Скорее, это приглашение к труду ума и сердца, без чего человеку никак не вырваться из той обреченности, к которой его приговаривает бег времени. Самая необходимая помощь в этом есть молитва. Только благодаря ей человек преодолевает зыбкость своего земного бытия, находит незыблемую опору в тверди Духа.

В книге также представлены шесть проповедей автора.

## КУПИТЬ НАШИ КНИГИ ОЧЕНЬ ПРОСТО:

01



Интернет-магазин:

[www.7knig.org](http://www.7knig.org)

02



Тел. горячей линии:

**8 800-100-54-12**

(звонок бесплатный для жителей РФ)

03



Книга — почтой:

[books@lifesource.ru](mailto:books@lifesource.ru)

04



Скайп:

[sales7knig](https://www.skype.com/ru/contacts/sales7knig)

05



В местном

книжном центре

06



**ЧИТАЙ-ГОРОД**

сеть книжных магазинов